

9. ÉVFOLYAM

1997

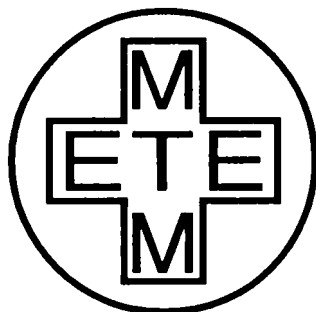
3-4. SZÁM

MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI VÁZLATOK

REGNUM

ESSAYS IN CHURCH HISTORY IN HUNGARY

AZ ALAPÍTÁS ÉVE
1989



A MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI ENCIKLOPÉDIA MUNKAKÖZÖSSÉG
FOLYÓIRATA

MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI VÁZLATOK

ESSAYS IN CHURCH HISTORY IN HUNGARY

Megjelenik 1993-tól évente négy számmal, két kötetben. A második Vatikáni Zsinat szellemében értett Egyház Magyarországon és egyéb magyar nyelvközösségben megélt hit történetével kapcsolatos tudományos tanulmányokat, forrásokat és módszertani kérdéseket közöl magyarul, angolul és más, a magyar történelemmel kapcsolatos nyelven.

Essays in Church history in Hungary, a scholarlay review, appears beginning with 1993 twice a year with four issues. It publishes studies in Hungarian, English, French, German, Spanish, Italian, Rumanian and Slavic languages, dealing with events, parishes, persons, institutions, monuments, Church activities and writings, as well as photocopies of unpublished documents and sources related to the Church's history in Hungary and to Hungarian linguistic communities.

Megrendelhető: Pannonhalmi Főapátság Könyvszolgálat.
Pannonhalma, 9090. Tel.: 96/470-022. Fax: 96/470-011.
Előfizetés, Tagság díj: 600 Ft.

Subscriptions and membership:

In Hungary: 600 Ft.

Outside of Hungary:

Individual: Can\$ 20.00 or 18 DM; Institutions: Can\$ 30.00.

Subscriptions and remittances should be sent to

METEM, Regis College, 15 St. Mary Street, Toronto, Ontario, Canada
M4Y 2R5.

Checks should be made payable to *METEM*.

Kiadó - Publisher

MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI ENCIKLOPÉDIA MUNKAKÖZÖSSÉG
Pannonhalma-Budapest

**METEM INTERNATIONAL SOCIETY FOR ENCYCLOPEDIA
OF CHURCH HISTORY IN HUNGARY**
Toronto, Canada

HISTORIA ECCLESIASTICA HUNGARICA ALAPÍTVÁNY
Szeged

A kötet a Nemzeti Kulturális Alap
és a Soros Alapítvány támogatásával jelent meg

FŐSZERKESZTŐ - GENERAL EDITOR
SZÁNTÓ KONRÁD


SZERKESZTŐBIZOTTSÁG - BOARD OF EDITORS

*HUNGARY: Barna Gábor, Beke Margit, Csóka Gáspár, Dóka Klára, Érszegi Géza,
Kiss Ulrich, Mészáros István, Rosdy Pál, Sill Ferenc, Szabó Ferenc, Szántó Konrád,
Török József, Várszegi Asztrik, Zombori István;*
AUSTRIA: Galambos Ferenc; CANADA: Bonkáló Ervin, Horváth Tibor;
GERMANY: Adriányi Gábor
ITALY: Lukács László, Somorjai Ádám, Szilas László;
USA: Gabriel L. Asztrik, Steven Béla Várdy

Felelős szerkesztő - Responsible Editor
ZOMBORI ISTVÁN

Felelős kiadó - Managing Publisher
VÁRSZEGI ASZTRIK

ISSN 0865-5227

Nyomás és kötés az
 **KIADÓ ÉS NYOMDA**
munkája

Felelős vezető: Fonyódi Ottó

MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI VÁZLATOK

REGNUM

ESSAYS IN CHURCH HISTORY IN HUNGARY

1997/3-4



MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI ENCIKLOPÉDIA MUNKAKÖZÖSSÉG
BUDAPEST

TARTALOM – CONTENTS

TANULMÁNYOK – ESSAYS

GLÜCK Jenő	Adatok a pest-budai, budapesti román egyházi élet történetéhez (1686 – 1919) <i>Some Facts about the History of Roumanian Ecclesiastical Life in Pest-Buda and Budapest, 1686-1919</i>	5
ADRIÁNYI Gábor	Egy „elfelejtett” kalocsai főpásztor: Klobusiczky Péter (1752–1843) <i>A “Forgotten” Prelate of Kalocsa, Péter Klobusiczky (1752-1843)</i>	19
CSAPODI Csaba	Bessenyei György és a katolicizmus <i>György Bessenyei and the Catholicism</i>	29
SASVÁRI László	Román ortodoxok (görögkeletiek) a mai Magyarországon <i>Roumanian Eastern Rite (Orthodox) Christians in Present-Day Hungary</i>	41
MÉSZÁROS István	Mindszenty és a zalaegerszegi Notre Dame-iskolák <i>Mindszenty and the Notre Dame Schools in Zalaegerszeg</i>	57
BOROVI József	Magyar katolikus lelképásztori szolgálat Dél-Afrikában (1960–1980) <i>Hungarian Catholic Pastorate in the South African Republic (1960–1980)</i>	71
Tibor HORVATH, S.J.	Toronto vagy Esztergom a METEM szülővárosa? <i>Is Toronto or Esztergom the Birthplace of the METEM?</i>	83

A BUDAPESTI METEM-KONFERENCIA I. (1997. november 4–5.)

METEM CONFERENCE IN BUDAPEST I. (4–5 November 1997)

DÓKA Klára	„Egyház és közösség” <i>“Church and Community”</i>	89
ERDŐ Péter	Plébánia és egyházközség a háború előtti Magyarországon <i>Parish and Congregation in Pre-War Hungary</i>	91
KÉRINGER Mária	Plébániai könyvtárak a váci egyházmegyében <i>Parish Libraries in the Diocese of Vác</i>	99
JÁROLI József	A békéscsabai Credo férfiegyesület története <i>A History of Credo, a Men’s Association in Békéscsaba Between the Years 1939-1951</i>	105
NAGYNÉ FRAUHAMMER Krisztina	A vendégkönyvek, mint a népi devotio új forrásai <i>Visitors’ Books as the Sources of Popular Devotion</i>	109
MAKOVICS Erika	Keresztény iskola – keresztény szokásrend <i>Christian School – Christian Convention</i>	121
GERGELY Jenő	A katolikus egyházközség (autonómia), mint a civil társadalom szerveződési lehetősége (1919 – 1944) <i>The Catholic Parish (autonomy) as a possibility of organizing the civil society</i>	131

DÓKA Klára	Patrociniumok és búcsúk az egri egyházmegyében (1746) <i>Patrocinies and Patronal festivals in the Diocese of Eger</i>	143
BEKE Margit	A historia domus fontossága, helye és gyakorlata <i>The Importance of the Historia Domus, its place and practice</i>	149
KÉRINGER Mária	Sándor Frigyes-Varga Lajos: A váci egyházmegye történeti földrajza <i>Historical Geography of the Diocese of Vác</i>	155

FORRÁS - SOURCES

MAJOR Márta	Lecke a hatalom megszilárdításának módszertanából <i>A Lesson in How to Consolidate Power</i>	157
BURA László	Ave Maria in memoriam Dr. Scheffler János	193

MÓDSZERTÁR, ADATTÁR, SZEMLE METHODOLOGY, DATA STORE, SURVEYS

ÉRSZEGI Géza	Pásztor Lajos 1913-1997	197
ZVARA Edina	Egyháztörténeti könyvek 1995/3 <i>Books Concerning Ecclesiastical History 1995/3</i>	
	Egyháztörténeti könyvek 1996 <i>Books Concerning Ecclesiastical History 1996</i>	201
SARNYAI Csaba Máté	Perspektívák és lehetőségek az egyháztörténeti kutatásban <i>The Perspectives and Possibilities of Ecclesiastical Historical Researches</i>	225

EGYHÁZTÖRTÉNETI KÖNYVEK ÉS KIADVÁNYOK BOOK REVIEW

BOWDEN, Henry Warner: Church History In An Age Of Uncertainty, Historical Patterns In The United States, 1906-1990. (Ism.: Horváth Tibor)	231
Magyar Katolikus Lexikon. (Ism.: Horváth Tibor)	234
Egyházlátogatási jegyzőkönyvek katalógusa - 1. Kalocsai főegyházmegye. (Ism.: Tomisa Ilona)	235
SZABADFALVI József: Herman Ottó a parlamenti képviselő 1879-1897. (Ism.: Köhegy Mihály)	236
Egyházlátogatási jegyzőkönyvek katalógusa - 2. Váci egyházmegye. (Ism.: Tomisa Ilona)	239
Egyházlátogatási jegyzőkönyvek katalógusa - 3. Székesfehérvári egyházmegye. (Ism.: Tomisa Ilona)	240
Egyházlátogatási jegyzőkönyvek katalógusa - 4. Veszprémi egyházmegye. (Ism.: Tomisa Ilona)	240
Visitatio Canonica (Ism.: Kéring Mária)	241



GLÜCK JENŐ

ADATOK A PEST-BUDAI, BUDAPESTI ROMÁN EGYHÁZI ÉLET TÖRTÉNETÉHEZ
(1686 – 1919)

A kutatás aránylag keveset foglalkozott a Pest-Budán és Budapesten a 17–20. században összpontosuló román politikai-kulturális és egyházi élettel. A kérdéskomplexmra vonatkozóan elsődleges jelentőséggel bír demográfiai helyzetük meghatározása.¹

A Buda visszafoglalása (1686) utáni évtizedekben figyelhető meg az úgynevezett macedorománok („vlahok”) jelenléte. A Balkánról vándoroltak be Csernojevics Arzén pátriárka vezette néparadattal, akik a törökök bosszúja elől menekültek. A Magyarországon otthonra lelt macedorománok főleg mezőgazdasági termékek közvetítésével foglalkoztak.

A 18. század első felében számuk meghatározása viszonylagos. Általában a „görög” gyűjtőfogalom keretébe sorolták őket, akik a bevándorlók zömét jelentő szerbek mellett szerepelnek. Az 1770-es pesti felvétel 506 főben állapította meg számukat.² Az újabb 1788-as összeírás 125 családot említ 521 taggal, majd Pest város hatósága 179 családra és 620 főre helyesbítette létszámukat.³ Az évtizedek folyamán számuk tovább növekedett, amit az a tény is jelez, hogy 1771–1848 között 214 „görög” nyert polgárjogot Pesten.⁴

A macedorománok számát e népcsoporton belül 1789-ben a területileg illetékes budai görögkeleti (szerb) püspök a nyilvántartott 466 hívéből 258-ra (55,36 %) becsülte. A tulajdonképpeni görögök 196 (41,41 %) és az arnauták 15 (3,21 %) fővel szerepelnek. E kimutatásban már feltűnnek a tekintélyes, városi viszonylatban is jelentős családok, mint a Boráros, Lyka, Nákó, Moszta, Mocsonyi, Mutsó stb.

A Helytartótanács Budára költözése Pozsonyból (1784), a nagyszombati egyetem áthelyezése oda, majd Pestre (1780–1784), majd az utóbbi gazdasági és társadalmi szerepének ugrásszerű növekedése maga után vonta jelentősebb számú erdélyi, bánági és partiumi románok végleges, vagy időleges letelepedését, míg mások munkáskezeiket igyekeztek hasznosítani. E folyamatot olyan személyiségek megjelenése fémjelzi, mint

-
- 1 Glück, Eugen: Contributii la istoria comunitatii romanesti din Ungaria. *Revista Istorică*, 5-6. 1994. 479.
 - 2 Füves Ödön: A görög kereskedők bevándorlása Pestre 1718-1774 között. – *Antik Tanulmányok*, 22. évf. 1975. 118-125.
 - 3 Uő: A pesti görögök küzdelme a teljes önállóságuk kivívásáért. *Antik Tanulmányok* 15 (1968) 261-263. Klny. is.
 - 4 Uő: Statisztikai adatok Pest és Buda 1687-1848 között polgárjogot nyert görög származású lakosairól. *Antik Tanulmányok*, 10 (1963) 235-238.

Nedelkó Döme professzor (1811–1882), a fogászati tanszék megalapítója és Pomuc egyetemi belgyógyász. Ide sorolhatjuk Joanovits Györgyöt (1821–1909), a Magyar Tudományos Akadémia tagját, a kiegyezéskori államtitkárt, Gozdsu Manó (1802–1870) ügyvédet és a róla elnevezett román görögkeleti pesti alapítvány létesítójét, Labes Vincét (1821–1907), a főtörvényszékek bíróját stb.⁵

E folyamat némi kitérőkkel 1919-ig folytatódott, meghatározója kezdetben azonban a be- és kivándorlás volt. A budapesti görög parókia román lelkésze által vezetett anyakönyv kisszámú család szervezését tükrözi. Így például 1809-ben 11 születéssel szemben 14 elhalálozást jegyeztek be, míg 1830-ban 7 keresztelessel szemben 18 temetést végeztek, végül 1848-ban 8 újszülött mellett 9 személy elhunytát könyvelték el.

Az általunk kutatott időszak vége felé készült 1910-es népszámlálás alkalmával Budapesten 2777 anyanyelvű honos személyt írtak össze. A népszámlálás adatai szerint az összeírtak között viszonylagos túlsúlyban a görög katolikusok voltak 1.284 fővel (46,23 %). A görögkeletiek jelenléte 39,97 %-ot tett ki. Román anyanyelvűnek vallotta magát 225 római katolikus (8,10 %), 23 református (0,82 %) és 110 izraelita (4,28 %).

A román anyanyelvűek társadalmi szerkezetét szintén az említett népszámlálás alapján határozhatjuk meg. Többségük 1803 férfi (64,92 %) volt, akik a jobb megélhetés reményében munkakeresőként érkeztek, gyakran családjuk hátrahagyásával. A Budapesten élők közül 1489-en (53,61 %) az iparban és a kereskedelemben, 205-en (7,38 %) a közlekedésben, 490-en (17,64 %) napszából és szolgálatból szerzett jövedelemből éltek, illetve mint dolgozók, eltartottak. A katonai szolgálatot teljesítők száma 223 (8,03 %) volt. Közszolgálatba, illetve a szabadfoglalkozású pályákon működők családtagjaikkal együtt 266 fővel (9,57 %) szerepeltek.⁶

A fentiekén kívül 13.845 férfit és 7.065 nőt, összesen 20.906 személyt jeleztek, hogy tud románul.⁷ Nyilvánvalóan többségük Erdélyből származott és az ottani közegben szerezte anyanyelve mellett ismereteit.

Az első világháború végeztével a Budapestre történő román bevándorlás gyakorlatilag megszűnt, viszont felgyorsult – főleg az értelmiségieket magával ragadó – ellenfolyamat. Az 1920-as népszámlálás mindössze 1686 román anyanyelvűt jelez, akik közül 567 (33,62 %) volt görögkeleti és 840 görög katolikus (49,82 %). A csökkenés tovább folytatódott és 1925-ben csupán 704 román anyanyelvű személyt jegyeztek fel.

* * *

Buda visszafoglalása után (1686) az ott élő görögkeletiek közösen igyekeztek megfelelő vallási szervezetet kialakítani a helyi püspökség irányítása alatt, amelynek jogállását az 1691-es illir privilégiumok biztosították és amely szentendrei székhellyel ma is fennáll. Felépítették a budai székesegyházat, amely áldozatul esett Budapest ostromának (1944–1945), valamint a Szerb utcai pesti parókiális templomot, amely ma is mű-

5 Eftimie Murgu az 1848/1849-es bánsági forradalom vezetője (1805–1870) életének nagy részét Pesten töltötte.

6 Thirring Gusztáv: Budapest főváros demográfiai és társadalmi fejlődése az utolsó 50 évben. Bp. (1924), 270–286. Országos Levéltár, Budapest (köv. OL) mikrofilm 5488.

7 Magyar Statisztikai Közlemények (új sorozat 1900-tól) (1, 56, 61, 73 k.).

ködik. A liturgikus nyelv az ószláv és némiképp a görög volt. Az egyes népcsoportok között azonban csakhamar nézeteltérések robbantak ki, kezdve a templomi helyek elosztásával. Végül a macedorománok, akiktől nem volt idegen a hellén kultúra, csatlakoztak a görögök mozgalmához és 1788. április 18-án a Helytartótanáctól különálló paróikia létesítését és saját templom építését szorgalmazták.

A korabeli törvények és jogszokások alapján a Helytartótanács a budai püspök véleményét kérte ki. Válaszában a püspök életképtelennek minősítette a kezdeményezést, amit Putnik karlóczai metropolita is megerősített. Ezzel szemben Pest város főbírája hivatalos vizsgálata alapján támogatandónak ítélte a kérést. Megemlítette, hogy létezik egy 49.865 frt. és 20 kr-os felajánlás, amiből a görögök 32.464 frt. 20 kr-t, a macedorománok 17.401 frt-ot fedeznének, ami elegendő az új templom építésére.

A budai püspök újabb javaslatában a pesti parókiális templomban felváltva ószláv, illetve görög nyelven végzendő szertartások bevezetését ajánlotta. A Helytartótanács azonban 1790. június 22-én engedélyezte a „görög-vlah” egyházközség megalakítását és a templom építését.

Rendelkezésre állt a macedoromán Argir Demeter által felajánlott telek, amit a piaristák II. József intézkedése nyomán elárverezett vagyonából szerzett meg 2000 forintért. Így a templom felépítésére a mai Petőfi téren került sor, Nikolaus Jung építész terve szerint, amit 1792-ben fejeztek be a két tornyú templomnak barokk arculatot biztosítva. A belső munkálatok anyagi okokból 1801-ig elhúzódtak. Az idő vasfoga 1872–1874-ben restaurálást igényelt. Súlyos károk keletkeztek Budapest ostroma idején, 1944-ben, midőn áldozatul esett az egyik homlokatorony, amely a mai napig hiányzik. Az ikonosztáz elkészítését Anton Kuchmeister bécsi festőre (1804–1809), a szobrászati munkálatokat pedig Jankovics Miklós egri műhelyére bízták.⁸

A budai püspökség széküresedés folytán a felszentelést – nyomban az építkezés dandárjának befejezése után –, a temesvári görögkeleti püspök végezte. Ugyanakkor héttagú előljárárságot is választottak, amelynek fő feladata a befolyt pénzek elszámolása és a hátralékos felajánlások beszédése volt.

A legfelsőbb szintről kért, majd megadott engedélyt azonban a pesti görögöknek és macedorománoknak meg kellett szolgálniuk. Ezek között szerepelt az egyházközség tagjainak jelentős pénzbeli hozzájárulása az úgynevezett „görög-vlah” légióhoz.⁹

A templom felépítésén kívül még számos tennivaló maradt. Az egyházközség kérésére a városi hatóság 1800-ban temető létesítését engedélyezte a templom körül.¹⁰ Anyagi alapot biztosítottak saját kórházuk számára 6–8 ágygal, főképp jótévedők adományaiból, amely a 19. század végéig fennállt. A macedorománok közül Jankovits Ambros, Zikkó Mária és a Grabovszky-család jeleskedett. Végül 1817-ben a templom, az iskola, a lelkészlak és általában az összes kintlevőségük adómentességet nyert.¹¹

A macedorománok 1793-ban a Helytartótanácsához fordultak és egy második parókusi állás rendszeresítését kérték, azzal a feladattal, hogy a szertartásokat anyanyelvükön végezze, sőt Mihajlovics János személyében jelöltet is állítottak.¹² Igaz, létre-

8 Babes Emil: A budapesti görög-oláh egyházközség. Bp. 1909. 3-4. – Molin, Virgil: Din istoricil parohiei române-ortodoxe din Pesta-Mitropolia Banatului, 4-6. 1966. 256-260.

9 Az aláírási iverk a Hódos-Bodrog kolostor irattárában található: Fond manastiresc 17-18. ügycsomó.

10 OL Fond C 77, 36/1798, 53/1799, 57/1800.

11 Uo. 49/1793, 39/1797, 1/1825 (1-2), 47/1817 (1-4).

hoztak 1802-ben egy „vlah” parókusi állást, de a görög szertartási nyelv csorbítatlan maradt, mivel a közösség döntő tényezőinek szemében a román nem számított „kanonikus” nyelvnek. Csak 1795 óta volt joguk a nicea-konstantinápolyi hitvallás kétnyelvű elmondására a misében, anyanyelvükön gyónni és a betegek ellátását biztosítani.¹³ A románok tiltakoztak Georgievics és Hariton Sakellarios nevű püspök ténykedései ellen, valamint nehezményezték megkülönböztető jeleik eltávolítását a templomból püspöki engedéllyel.¹⁴ A papkérdéssel párhuzamosan 1796-ban számarányos képviselőket igényeltek az előjáróságban és a gondnokságban, egyelőre városi támogatás hiányában, sikertelenül.¹⁵ Gondok merültek fel a parókia földjei kérdésében is, főképpen Carisius Sakellarios parókus igénye nyomán, aki egyedül a jövedelem egyharmadát óhajtotta.¹⁶

A végső szót a Helytartótanács (1807), majd az udvari kancellária (1808) mondta ki. Rendelkezéseik szerint a szertartások nyelve hetenkénti felváltásban görög és román. Az intézkedést 1809-ben az udvari kancellária megerősítette.¹⁷

E fejlemények nyomán a görögök kérték, hogy biztosítsanak számukra külön kántori helyet és csoportosítsák a templomban birtokolt székeiket. Legfontosabb kérésük arra irányult, hogy a románok számára fenntartott héten az iskolában végezhessek el a reggeli és esti imákat, illetve a vecsernyét.¹⁸ A görögök valóban megkaptán 1810-ben az engedélyt, a karlóczai metropolita azonban megtiltotta a liturgia végzését a templomon kívül. A későbbiekben ez az akadály is elhárult, egy egyházi főhatóság csupán „bizonyos elővigyázatosságot” kötött ki.¹⁹

Gyakorlatilag 1812-ben történt meg a változás, midőn a görögök kibérelték „A fehér hajóhoz” címzett közeli házat, és ott kápolnát rendeztek be. Így a templomot kizárólag a románok használták, de csak a számukra kijelölt héten vették igénybe. Hogy a kép teljes legyen, 1818-ban a románok is kérték egy különálló kápolna létesítését egy magánházban, a görögökéhez hasonló céllal. Kérésükkel szemben a karlóczai metropolita kanonikus kifogásokat emelt. Végül a Helytartótanács közbejöttével 1822-ben újra végrehajtásra került az 1808-as kancelláriai intézkedés, az abban megállapított templomi rend alapján. Igaz, a kápolnák kérdése 1824-ig még fel-felmerült.²⁰

Időközben a görögök felajánlották a templom átadását a románok részére, 30.000 forintos becsérték megtérítése ellenében, amit azonban az utóbbiak nem tudtak vállalni.²¹ A fennálló helyzetet 1836-ban legfelsőbb szintről megerősítették.²²

Az 1808-as döntés kimondta, hogy a szertartásokat románul végző papnak hazai felszentelésűnek kell lennie. Az első parókust a budai püspök nevezte ki Theodorovics Já-

12 Uo. 17/1793 (12-13), 9/1807 (1-18), 40/1805.

13 Teodor Misaros: Din istoria comunitatii bisericesii ortodoxe-romane din R. Ungara. Budapest, 1990. 70.

14 OL C 77, 25/1801, 26/1803 (1-13).

15 Uo. 19/1796 (1-8).

16 Uo. 17/1804 (1-18).

17 Uo. 6/1808 (1-22), 10/1809 (1-11).

18 Uo.

19 Uo. 17/1810, 37/1811 (1-4).

20 Uo. 55/1818, 21/1819 (1-5), 7/1822 (61), 46/1824., Babes Emil i.m. 67.

21 OL C 77, 7, 15/1820, 45/1823 (1-2), 21/1824., T. Misaros i.m. 71-72.

22 OL C 77, 29/1833, 57/1834, 39/1835, 55/1836.

nos személyében (1809–1845). A románok azonban a papválasztás jogát igényelték valamennyi helybeli üresedés esetében.²³ A kérdés valójában Theodorovics János halála nyomán került napirendre. A budai püspök úgy rendelkezett, hogy előzetesen három jelöltet kell előterjeszteni, és jóváhagyásuk után kerülhet sor a tulajdonképpeni választásra, de ennek eredménye is újabb megerősítést igényel. Végül kemény küzdelem nyomán megválasztásra került Pap (Pop) Zsigmond egykori görög katolikus lelkész, aki áttért a görögkeleti hitre (1847). Néhány hónap múlva azonban Pap Zsigmond tevékenyen bekapcsolódott a forradalomba, többek között ő szerkesztette az „Amicul Poporului” című lapot, amely a magyar és román forradalmárok együttműködését szolgáltatta. Világos (1849) után Pap Zsigmondot letartóztatták és a parókia egyelőre betöltetlen maradt.²⁴

Ezután rövid helyettesítésekre került sor, akik közül említésre méltó Popescu Genadius, a Hódos-Bodrog kolostor volt apátja, akit magas hivatalától a forradalom alatti tevékenysége miatt megfosztottak (1854–1855). Később Moldvába távozott és a romani szeminárium rektora lett. Nem voltak szerencsések utódjával, Rusu Jánossal sem, aki rövid pasztoráció után munkaképtelenné vált. Megfelelő jelentkező hiányában a budai püspök körlevelet intézett a görögkeleti egyházmegyékhez, amelyben jelöltekért, megemlítve, hogy az állás magas jövedelmmel jár (400 forint készpénz, szabad lakás, két öl tűzifa, stóla jövedelem). Valójában e magas jövedelmet az utódnak meg kellett felelnie munkaképtelen elődjével, mivel a görögkeleti egyházban a nyugdíjrendszer még nem valósulhatott meg. Az aradi püspök válaszában közölte, hogy az említett javadalmazás mellett egyházmegyéjében az igen magas követelményeknek megfelelő jelentkező nem fog akadni.²⁵ Végül a lippai Miculescu Jónás a temesvári egyházmegyéből nyert áthelyezést (1858–1887).²⁶

Természetesen a parókus fő feladata a templomi szolgálat ellátása volt. Számos jelentős személyiség esetében is igénybe vették szolgálatait.²⁷ Így például a pesti görögkeleti templomban végezték 1870-ben Gozdsu Manó elhunytá alkalmával a gyászistentiszteletet. A román plébános kísérte utolsó útjára Eftimie Murgut (1870), az 1848–1849-es bánági forradalom vezetőjét. A Kerepesi temetőben külön parcellában található a vezető macedoromán családok díszes síremlékei. Külön megtiszteltetésnek számított a templomban, illetve sírkertjében történő temetés. Grabovszky Athanáz, aki a 19. század első felében a pesti macedorománok jelentős vezetője volt, 1812-ben 1000 forintot ajánlott fel eredménytelenül, hogy a templomban biztosítsanak számára örök nyugalóhelyet. Elfogadták viszont Nákó Sándor ajánlatát, aki a hatalmas nagyszentmiklósi uradalmat birtokolta és megalapította a híres gazdasági iskolát. Emléktáblája mai napig látható a Petőfi téri templom oldalfalán. Itt jegyezzük meg, hogy a pesti templomban keresztelték meg 1848-ban Nicolae Balcescu fiát, akit anyja nevének nyomán Bonifaciu Florescuként anyakönyveztek (1848–1899). A szertartást azonban a görög lelkész végezte.²⁸

23 Uo. 12/1832 (1–2).

24 Uo. 77/1846, 23/1847, 106/1847 (1–3).

25 Gazeta Transilvaniei, 1855 évf. 261. Aradi Görögkeleti Román Püspökség irattára, protocol 144, 352/1855.

26 Telegraful Român 1858. évf. 136–137.

27 Viitorul (Budapest) 39/1884, 4.

Nem hagyható figyelmen kívül, hogy a két hosszabb ideig működő parókus egyben kulturális tényező is volt. Theodorovici Jónás mint szerző és szervező működött.²⁹ Népszerű volt az 1814 és 1815-ben megjelent földrajzkönyve, amelyből a pesti hívek egyedül 102 példányt rendeltek meg. Ezenkívül 1813-ben erkölcsi kérdéseket tárgyaló munkája is megjelent.³⁰ Éveken keresztül a budai egyetemi nyomdában cenzorként is tevékenykedett. Így például Mutso Györgynek 1829-ben megjelent román helyesírási útmutatójának kézirati példányán az általa aláírt engedélyzáradék olvasható.³¹

Miculescu Jónás érdeme, hogy előmozdította a román irodalmi sajtó kifejlődését. Pesten adta ki 1863–1865 között „Aurora Româna” című folyóiratát, majd megjelentette a „Musa Romana” című almanachot. Félretéve a felekezeti szempontokat, bevonta a munkába kora jeleseit, a görög katolikus Iosif Vulcant és Iustin Popfint, valamint a görögkeleti Zaharia Boiut.³²

A pesti román görögkeleti egyházi élet megszervezése összekapcsolódik a saját anyanyelvű iskola létrehozásának óhajával. Az első lépések 1807-ben történtek. A Helytartótanács a beadványt a pozsonyi kerületi igazgatóságnak továbbította, amely kedvezően bírálta el és 1808-ban kiállították az engedélyt a pesti „román nemzet normális iskolája” számára.³³ A tanítói állást sürgősen betöltötték Constantin Diaconovici-Loga személyében, aki 31 tanulóval foglalkozott. A helyi igazgató Boráros János, Pestváros „szenátor”, hitoktatója pedig Theodorovics János lett.³⁴

A tanulókat a Föllbinger-módszer szerint három osztályba sorozták be. A nagyobbak más iskolákból jöttek el, nagy részük valószínűleg az 1785 óta működő görög tanintézetből. A következő évben a létszám 30 fő volt. Idővel azonban folyamatos csökkenés állt be, mivel az iskolában elvileg csakis a macedoromán családok gyermekei iratkozhattak be.³⁵ Mindhárom osztály tananyagában helyet foglaltak el a vallási tárgyak, valamint a román, a német és a magyar nyelv. Beiktatták a számtanórákat is. Egyelőre a román nyelv oktatásánál a cirill betűs írást tartották meg, de az Erdélyi Iskola hatására előtérbe került a latin betűk bevezetése is. Ezen irányzatnak adott lendületet a Rózsa-féle 1809-ben megjelent nyelvkönyv, amelyben felvázolta a latin betűs helyesírás lehetséges rendszerét, a konzervatív körök azonban nem nézték jó szemmel ezen törekvéseket.³⁶

Fordulópontot jelentett e kérdésben az új helyi igazgató kezdeményezése, aki 1823-ban a pesti városi tanács elé terjesztett egy ábécéskönyvet, amely a latin betűs írásmódon alapult, és elnyerte a hivatalos támogatást is. Ezzel szemben Nesztorovics Uros, az összes magyarországi görögkeleti iskola főigazgatója, tagadó választ adott a

28 Glück, Eugen: Pe urmele prezentei românești la Budapesta. Calendarul Românesc 1992. Gyula, 1991. 125–127. – Fűves Ódön: Noi date despre fiul lui Nicolae Balcescu, nascut la Pesta. Acta Musei Nicolae Balcescu. 4. Cluj-Napoca, 1976. 133.)

29 OL C 77, 27/1812, 22/1820, 35/1830.

30 Bianu, Ion–Hodos, Nerva: Bibliografia românească veche 1508–1830. 4. 297–299.

31 Molin, V. i.m. 260.

32 Példányok az Országos Széchényi Könyvtár, valamint a román akadémia bukaresti könyvtárában.

33 OL C 77, 6/1808 (1–22), fond C 69, 7/1808 (37)., Fűves Ódön: A pesti görögök iskolái. – Antik Tanulmányok 19 (1972) 98–104.

34 Országos Széchényi Könyvtár, Budapest, Aprónyomtatványtár.

35 Fűves Ó. i.m.: A pesti görögök iskolái.

36 Ld. 34. sz. jegyzetet.

hozzá intézett megkeresésre a városi tanács részéről abban a kérdésben, hogy a román anyanyelvű tanulóknak nem jelentene-e könnyebbséget a latin betűs írás. További kísérlet történt Popovics Neagoe István pesti tanító részéről, eredményt azonban nem tudott felmutatni. Valójában csak a század közepén került sor a pesti román elemi iskolában a latin betűs írás általánosítására.³⁷

A papokkal szemben támasztott magas követelményekhez hasonlóan kiválóbb tanítók meghívására törekedtek. A katedrán 1809–1812 között az említett Constantin Diaconovici-Loga működött évi 200 forint fizetéssel, amit az egyházközség pénztárából fedeztek a pozsonyi tankerületi főigazgató intézkedése alapján.³⁸ Maga a tanító a feltörekvő román kulturális élet jelentős személyisége volt a Kárpátokon innen, számos könyv szerzője, amelyeket többnyire a budai Egyetemi Nyomda révén adott ki. Legelterjedtebb művei közé tartozott az 1818-ban megjelent helyesírási, és az 1822-ben napvilágot látott nyelvtankönyve. Constantin Diaconovici-Logát meghívták tanárnak az újonnan felállított aradi görögkeleti román tanítóképzőbe, amit el is fogadott, mire helyét George Montani (1813–1821) foglalta el. Tanítói működése mellett írt néhány könyvet is, ennél azonban jelentősebbnek számít, hogy éveken keresztül ő szerkesztette a román nyelvterületen terjesztett naptárakat, amelyek szorosán vett feladatuk mellett – hivatalos és gazdasági ügyekben – iránymutatással és olvasmányul is szolgáltak.³⁹

George Montani távozása után Popovics Neagoe István következett a pesti iskolában. Tanítói munkája mellett ő is igyekezett írói tevékenységet kifejteni, és főképpen latin betűs naptáraival tűnt fel.⁴⁰

Személyi okokból történt végleges távozása után (1833) az egyre fogyatkozó létszámú iskolában már kevésbé jelentős személyek kerültek megválasztásra, név szerint Puskás Demeter (1833–1836), Mercse Demeter (1837–1868) és Bárion Atanáz (1869–1888), akik általában kántori szolgálatot is elláttak.

A görög és román iskolák fenntartására az egyházközségnek egy alap állt rendelkezésére. Ennek összege 1803-ban 15.993 forintot tett ki, és amely 1851-ben már 21.238 forintra emelkedett. A későbbiekre nézve nem áll rendelkezésünkre számszerű adat, de fennállása kétségtelen. Az időközi pénzromlás, a fogyatkozó görögök és macedorománok adakozásának csökkenése ellenére az alap kamatjöveldelme biztosította az iskola szükségleteit és a tanítók javadalmazását úgy, hogy tandíjat nem szedtek a tanulók szüleitől. Az udvari kancellária 1812-ben királyi intézkedés alapján úgy rendelkezett, hogy az iskola javait válasszák el a templométól. A végrehajtás azonban nehézségeket okozott, beleértve az említett alap jövedelmeinek felosztását az egyházközséget alkotó két népcsoport között. A vita elsímítására Nesztorovics Uros főigazgató kapott megbízást, sikertelenség esetén pedig egy javaslat készítésére utasították, amely végül legfelsőbb rendelkezés alakjában váljon kötelezővé. Az ügy azonban a bürokrácia kacskaringós útjaira tévedt, és csupán négy év múlva öltött alakot a főigazgatói előterjesztés. Bécs már gyorsabban határozott és megállapította a görögök és a macedorománok részesedését az iskolaalapról és az oktatásra szolgáló helyiségek felosztását is.⁴¹ A kérdés végül a Helytartótanácsnál újra tárgyalásra került. A határozat fenntartotta az is-

37 OL C 69, 7/1823 (162), 7/1824 (24–26, 99–100).

38 Uo. 7/1813 (17–18).

39 Uo. 7/1832 (50, 55, 57), 7/1830 (17, 24, 33, 48, 50, 55, 62, 79).

40 Bianu, I. – Hodos, N. i.m. III 308, 572, 623, 667, 680.

kolaalap egységét és 1821-ben meghatározták az osztálytermek és tanítói lakások pontos elosztását, valamint biztosították a tanítók fizetésének 400 forintra történő emelését. Egyben meghatározták az iskola és a tanítók tüzelőjárandóságát, amihez az országos görögkeleti iskolaalap is – bizonyos mértékig – hozzájárult.⁴² Ez utóbbi kezelését is rendezték, és ebben biztosították a románok részvételét is. Így került a kuratóriumba Bozda Náhum, Grabovszky Konstantin és Zikko Demeter. A tisztviselők között 1844-ben helyet kapott Gozdsu Manó, mint főügyész és Joanovics Demeter.⁴³

Az iskola működését igyekezett támogatni 1815-től kezdve a pesti görögkeleti román nők egyesülete is, elsősorban anyagi fedezete növelésében.⁴⁴

A 19. század derekán fokozatosan érezhetővé váltak bizonyos eltolódások a pesti „görög-vlah” egyházközség demográfiai szerkezetében. Míg a macedorománok száma fogyott, mind több román vándorolt a Kárpát-medence keleti feléből Pest és Buda felé. Főképp az utóbbiak, mivel felvételük az egyházközség teljes jogú tagjai közé kivételes volt, elgondolásaikban csatlakoztak az önálló görögkeleti román egyház megalakításáért folyó erdélyi, bánásági és partiumi mozgalomhoz. Jelen esetben egyúttal az esetleg létesítendő különálló parókiát szerették volna kivenni a szerb vezetésű budai püspökség joghatósága alól. E törekvések készítették 1848. május 21-én a pesti románok képviselőit arra, hogy a Gozdsu Manó elnöklete alatt tartott tanácskozás nyomán a magyar kormánytól az önálló egyházi és iskolai rendszer megteremtését kérelmezzék. A pestieket hét küldött képviselte, köztük Pap Zsigmond parókus is.⁴⁵ A forradalom alatt e téren elért román részsikerek a pesti egyházközséget nem érintették. A „Gazeta Transilvaniei” 1837-ben is kiemelte, hogy a pesti görögkeleti románok alapvető óhaja, hogy saját templommal rendelkezzenek.⁴⁶

Döntő fordulat állt be 1864 végén, midőn Ferenc József engedélyezte a görögkeleti szerbek és románok egyházi, iskolai és alapítványi rendszerének szétválasztását, illetve a szebeni görögkeleti román mitropolia felállítását az aradi és karánsebesi püspökségek hozzáadásával. A magyar országgyűlés 1868-ben becikkelyezte e megoldást, majd érvénybe lépett a román görögkeleti egyház Szervezeti Szabályzata (Statutul Organic), amely számára autonómiát biztosított egyházi, iskolai és tanítványi téren. Hasonló jogkört biztosítottak a görögkeleti szerb egyháznak is.

Az országgyűlési tárgyalás folyamán a pesti, valamint több más többségében görög teljes jogú tagokból álló egyházközség vezetői kérvényt nyújtottak be, amelyben országgyűlési döntést szorgalmaztak, hogy ne kerüljenek besorolásra sem a román, sem a szerb görögkeleti egyházi szervezetbe. Hivatkoztak arra, hogy az elválást előkészítő kongresszusra (1864) nem kaptak meghívást, hangsúlyozván különleges jellegüket és magyarosodásukat. A képviselőház illetékes bizottsága kedvezően véleményezte a kérelmet, mire báró Eötvös József vallás- és közoktatásügyi miniszter egy módosító szakaszt iktatott be a törvénytervezetbe, amely az 1868. IX. t.c.-ben szerepel. Ennek alapján az

41 Füves Ödön: A pesti görögök iskolái ... i.m. 102–104. - OL C 69, 7/1812 (48), 7/1811 (12–13), 7/1813 (19–20), 7/1817 (35, 61–62, 104, 139–140).

42 Uo. 7/1823 (180).

43 Uo. 7/1840 (60), 7/1844 (48).

44 Molin, V. i. m. 259.

45 Documente privind revolutia de la 1848 in Farile Române C. Transilvania, 4. köt. Bucuresti, 1988. 318.

46 Gazeta Transilvaniei 66, 70, 74/1857.

ügynevezett „görög” parókiák biztosították különállásukat, fenntartva azonban a karlóczai pátriárkával a dogmatikai kapcsolatot.⁴⁷ Érdekes, hogy a korabeli román vezetők tétlenül maradtak, holott az illetékes minisztériumban Joanovics György államtitkár maga is görögkeleti román, fő mozzatja volt egyháza érdekeinek, elsősorban az autonóm szervezet megeremtésének.

Következésképpen a pesti parókia változatlan szerkezetben működött tovább és ellátta az összes görögkeleti román hívő lelki szükségletét. Ugyanakkor teljes jogú tagjai közül Gozsdu Manó, Sztupa György, Gáll József, Babes Vince és mások tagjai voltak a magyarországi önálló román görögkeleti egyház vezető testületeinek, de egyúttal gyakran a pesti parókiáénak is. Csupán 1875-ben eszközöltek ki egy miniszteri leiratot, amely engedélyezte a pesti parókia kettéválasztását a görögök és románok között, gyakorlatilag azonban nem történt változás. A parókia szerkezetét jelentősen befolyásolta a görög többség azon álláspontja is, hogy azok a görögkeleti románok, akik nem az alapítókhoz tartozó macedorománok leszármazottai, csupán személyükre nézve kaptak kivételesen teljes tagzági jogot, amelyet utódaikra nem örökíthetnek át. E helyzetre jellegzetes példát szolgáltatott Babes Vince esete. Az igazsághoz tartozik, hogy egyes macedorománok, elsősorban a népes Lyka család is, magáévá tette a görögök álláspontját.

Miculescu parókus elhunytá után (1888) az egyházközség vezetősége úgy döntött, hogy utóda, a macedoromán parókusi poszton Ioannes Georgiades görögül végezze a szertartásokat. Ugyanakkor beszüntették a román iskolát, a két román gondnokot pedig felfüggesztették.⁴⁸

A pesti románok tiltakoztak, majd Puscaru János kúriai bíró vezetése alatt, Eötvös Károly jogi segítségével, az illetékes miniszterhez fordultak, aki a törvény útjára utasította őket. A jogerős ítélet megszületéséig – úgy 1892-ben, mint 1902-ben – az egyházközség vezetősége által beterjesztett új alapszabályokat a minisztérium függőben hagyta.⁴⁹ Miután felségfolyamodványuk is sikertelen maradt a pesti görögkeleti románok közül, akik jogot formáltak egyházközségi tagságukra, megindították a pert, amelynek tárgyalására a kúria a budapesti törvényszéket bízta meg. Képviselőnkben Babes Emil, a híres orvosprofesszor, Babes Viktor bátyja, járt el, sőt 1909-ben könyvben is összegezte álláspontjukat. A kúria végítélete 1911-ben azzal az indokkal utasította el keresetüket, hogy a parókia létesítése alkalmával kisebb részben járultak hozzá, a jelenben pedig csekély kisebbségben vannak, tehát vagyonfelosztásra sincs jogalap.

Az új helyzetben Cimponeriu Athanáz és Puscaru Gyula vezetésével már 1890-ben mozgalom indult el görögkeleti román parókia létesítése érdekében, az aradi püspökség joghatósága alatt. A konzisztórium 1891-ben tárgyalta a kezdeményezést, majd 1893-ban Budapesten leányegyházat hozott létre, amelyet az aradi parókiához csatoltak.⁵⁰

Sürgős megoldásra várt az állandóan, illetve ideiglenesen ott tartózkodó hívek lelki szükségleteinek ellátása, a fővárosi iskolák egyre szaporodó görögkeleti román növen-

47 OL Fond K2-1868-3094, 3148, 3163, 3164. – Berki Feriz: Az 1868 IX. t.c. kánonjogi megvilágításban. Bp. 1945. Klly.

48 Misaros, T. i.m. 72. – Babes Emil i.m. 8-9.

49 Biserica si Scoala 47/1890. 371. Foia De esana 13/1889, 8, 25/1888, 6. – Babes Emil i.m. 9-11.

50 Calendar Popular Romanesc 1903, Budapesta (1902). 113. – Lupta 1/1906. 14. – Sasvári László: Görögajkú ortodoxia Magyarországon a 16-20. században. – Magyar Egyháztörténeti Vázlatok, 1994. 3-4. sz. 128. – Misaros, T. i.m. 73-75. – Babes Emil i.m. 20-31.

dékeinek hitoktatása, valamint a feltétlenül román jellegű alapítványok kezelése, mint például a Gozdsu és Nedelku hagyományok. Bizonyos segítséget jelentettek a budapesti helyőrségben szolgálatot teljesítő katonapapok, mint például 1887-től kezdve oda kirendelt Serbu káplán, majd utóda, Boldea labóri főesperes. A következő évtized végén azonban a nagyobb számú görögkeleti román vallású katonákat tömörítő egységeket elvezényelték, és a velük együtt távozó katonapap a hadsereg tulajdonát képező egyházi kelleiket is magával vitte az új állomáshelyre.

A hitoktatás ügyében már valamivel gyorsabban intézkedett az aradi konzisztórium. Miután tisztázódott a budai püspökkel felmerült illetékességi kérdés, 1895-ben ki-nevezték Bogojevics György végzett teológust a Gozdsu-alapítvány tisztviseleljét. Később megbízást kapott még egy papjelölt, mindkettőjük javadalmazását pedig az aradi konzisztórium vállalta.

Az új egyházközség megalakítása 1899-ben lépett döntő szakaszába, midőn 31 családfő formális kérést terjesztett elő szeptember elsejei kelettel. A konzisztórium csakhamar megtárgyalta a beadványt és hét pontban foglalta össze a feltétlen kívánalmakat, amelyek teljesítése adott volt.⁵¹

Az ügyben sokat fáradozott Cimponeriu Athanáz, betegsége folytán már nem viselhette a megalakulás gondját és megbízatását átruházta Gáll József főrendiházi tagra. Az alakuló gyűlésre 1900. március 11-én került sor az „Angol királyné” szálloda nagytermében. Bevezetőjében Gáll József összefoglalta a Budapesten és környékén élő görögkeleti románok egyháztörténetét. A gyűlésen jelen volt 44 családfő és nagyszámú egyetemi hallgató. Szintén jelen volt dr. Elie (későbbiekben szerzetes nevén Miron) Cristea, a szebeni mitropolia titkára is, utóbb karánsebesi püspök, majd bukaresti pátriárka.

A gyűlés átalakult parókiális zsinattá és megválasztotta – az alapszabálynak megfelelő – vezető szervezetet, úgy mint a tíz tagú tanácsot és a két gondnokot. Elnökké Gáll Józsefet, alelnökké Szerb György képviselőt, titkárrá pedig Alexics György professzort választották meg. Ugyanakkor egyhangúan parókussá választották Bogojevics Györgyöt (1862–1933), aki nemsokára a Hodos-Bodrog kolostorban szerzetesi fogadalmat tett, majd az aradi püspök pappá szentelte. 1909-ben protosincol rangra emelték.

Az első parókiális zsinat több sürgős feladatot fogalmazott meg. Első helyen szerepelt egy megfelelően felszerelt kápolna létrehozása. Szükségessé vált az anyagi források felmérése, amelynek összegét a korabeli törvényes kötelezettségek és az önkéntes felajánlások fényében évi 820 forintban állapították meg. Az említett leltár biztosítására a jelenlevők 730 forintot kitevő adományra adtak biztosítékot. A kiadási oldalon megállapították a parókus szerény, 300 forintos évi fizetését, valamint a kántor (60 forint) és az egyházi (40 forint) javadalmazását. Az újonnan választott elnök zárszavában reményét fejezte ki, hogy a fiatalság segítségével létrehozhatják a kórust is.

A budapesti helyi zsinat határozatait az aradi konzisztórium megerősítette és a Vallás- és Közoktatásügyi Minisztérium 1875-ös rendelete alapján hozzájárult a Keresztelő Szent Jánosról elnevezett parókia végleges létesítéséhez.

51 Foia Diecesana 18/1887, 5, 34/1886, 6. – Lupta 29/1910, 2. – Állami Levéltár, Arad, fond Episcopia Ortodoxa Romána. Arad, senat scolar 116/1898, 199/1910, 241/1913.

A megvalósítások első sikere a kápolna létrehozása volt. A Gozsdu-alapítvány kuratóriumának engedélyével a Holló u. 8. sz. ház emeletén két lakást vettek igénybe, egyet a kápolna, a másikat pedig a parókus számára. Valójában az utóbbit az új parókus az alapítványnál betöltött hivatalánál fogva már régebben használt, az új helyzetben azonban az egyházközséghez tartozó szolgálati lakásnak minősült.

A kápolna felszentelésére az aradi püspök által 1900. november 25-én került sor, és egyúttal az első parókust is beiktatták. A megfelelő berendezéshez elsőként Goldis püspök járult hozzá, aki díjmentesen adományozta az antemiszt, amelyen a mise alatt az áldozati tárgyak állnak. Melánia, Gozsdu Manó özvegye, biztosította a szertartási öltözeteket. A Petőfi téri templomból átadtak néhány román vonatkozású tárgyat, mint például a neves bánáti festő, Nicolae Popescu első olajfestményét, amelyet a pesti híveknek ajánlott. Később sikerült létrehozni az ikonosztázt is.⁵²

Az 1902-es zsinat bővebben foglalkozott egy jövőbeni templom kérdésével is. E célból újra megkeresték a várost, és megindították a gyűjtést az építési költségek biztosítására. Ennek eredményeként 1911-ig 60.000 korona gyűlt össze. A következő időszakban tágabb területről közel félmillió jött be, de sajnos, a háborús infláció elértektelenítette a tőkét. A háború után a hívek számának csökkenése, és a gyűjtőterület beszűkülése nyomán, a templomépítés lekerült a napirendről és ma is működik az ideiglenesnek számító kápolna.

Több sikerrel kecsegtetett a kórus szervezés, amely a kápolna felszentelése alkalmával is működött. Két év múlva oda fejlődött, hogy nyilvános hangversenyen szerepeltek. Igaz, e téren is voltak hullámvölgyek, amelyek a kórus erősségét képező egyetemisták folyamatos cserélődéséből eredtek. Újabb fordulat következett be 1911-ben, midőn vegyeskórusná alakultak, és olyan igényes feladatra is vállalkozhattak, mint Musicescu liturgiája.⁵³

Az elért eredményeknek azonban árnyoldalai is mutatkoztak. Ilyen volt például a hívek bekapcsolása a parókia életébe. E téren nagy szerepet játszott a hívek szétszórtsága a különböző kerületekbe és az elővárosokba. Az 1907-es parókiális zsinat fájdalmasan állapította meg, hogy mindössze 52 családfő tesz eleget anyagi kötelezettségének, főképpen értelmiségi körökből.⁵⁴ Később a helyzet javult, elsősorban a munkásközegben folyó vallásellenes propaganda lanyhulásával.

A parókia tevékenységének legfőbb fokmérője szolgáltatásainak mértéke. Míg 1903-ban 11 keresztelest jegyeztek be, addig 1919-ben már 42-t. Az 1900–1919 közötti években 527 keresztelest végeztek, köztük néhány felnőtt izraelitáét is. Ugyanakkor a temetések száma 554 volt, ebből azonban 82 éppen 1919-re esett, köztük 40 kórházakban elhunyt román és orosz hadifogoly volt. A vonatkozó időszakban 173 egyházi házasságkötés történt.

Az 1919-es csúcshelyzet a trianoni határ megvonásával (1920) visszaesett, amit az a tény is jellemez, hogy 1921-ben 11 születéssel szemben 13 halálest szerepel. Az anyakönyvek tanúsága szerint 1929-ben hat keresztelest kellett sor és 17 temetésre.⁵⁵

52 Biserica si Scoala 10/1900, 76. – Poporul Roman 13/1901, 2 Foaia Poporului Român 12/1911, 1, 17+1911, 6. – Gazeta Româna 2/1913, 7. – Calendarul ... 1903. 113–114. – Misaros, T. i. m. 74–78.

53 Lupta 60/1908. 6. – Biserica si Scoala 17/1902., 103, 11/1907. 5.

54 Uo. 5/1907. 5. – Poporul Român 12/1907. 4.

A budapesti görögkeleti román parókia 1920 után is működőképes maradt, elsősorban annak következtében, hogy a parókus nem hagyta el helyét.⁵⁶ A parókia történetének további tevékenysége összekapcsolódik utódainak (Toma Sagureanu (1934–1957), dr. Petru Mandrutau (1959–1993) és Petru Marius Maghiar (1993–) működésével.

• • •

Az előbbieken vázolt történelmi körülmények közepette történt meg a jelentős számú görög katolikus román letelepedése. Közöttük számos jelentős személyiség is szerepel, elsősorban az Erdélyi Iskola három vezető személyisége, Samuil Micu-Clain, Petru Maior és Gheorghe Sincai, akik közül az előbbi kettő a magyar fővárosban alussza örök álmát.

Adataink szerint 1910-ben a népszámlálás alkalmával 1284 román anyanyelvű göröghatárolást írtak össze, tíz évvel később azonban csupán 840-et.

Iusztin Popfiu, a neves papköltő és író 1868-ban „Amvonul” című, kezdetben Pesten megjelenő folyóirata hasábjain sürgette egy görög katolikus román kápolna létesítését. Valójában csupán időlegesen vált lehetővé román nyelvű istentisztelet Budapesten tartózkodó papok közreműködésével. Így például Samuil Micu-Clain a tabáni plébánia templomban elhunyt küszöbén is misézett (1806). Ugyanott végzett oltárszolgálatot Petru Maior is, aki 1821-ig követte elődjét hivatalában az Egyetemi Nyomdában. A központi szemináriumban, illetve az egyetem teológiai karán számos görög katolikus román papnövendék kapott helyet. Így például az 1903–1904-es tanévben 90 kispapból 14-en jöttek az erdélyi egyházmegyéből. Közülük említésre méltó Ion Agarbioceanu, a modern román irodalom egyik vezető személyisége, aki 1900 és 1904 között tanult Budapesten. A teológusok időnként saját rítusu papok vezetésével rítusgyakorlatot végeztek és ez lehetővé tette nyilvános istentiszteletek tartását is. Budapesten élt Siegescu József pápai prelátus is 1935-ben történt elhunytáig.

A városban és környékén szétszórt híveket a római katolikus plébániák vették gondozásba. Komolyabb gond csupán 1905-ben merült fel, midőn az 1895-ben alakult görög katolikus plébánia megkapta a Fő-utcai templomot, ahol a szertartások jóformán magyarul folytak. A román anyanyelvű görög katolikus hívek kifogásolták besorolásukat a parókia keretébe. Válaszképp az esztergomi főhatóság a Vatikán elé terjesztette az ügyet. Az illetékes kongregáció 1907. október 7-én úgy döntött, hogy az 1905 előtti helyzet maradjon érvényben és ezt nem módosították a hajdúdorogi püspökség létrehozása után (1912). Csernoch hercegprímás úgy rendelkezett, hogy a román görög katolikusok maradjanak a hagyományos keretben, de keresztlevéllal szükséges igazolniuk hovatartozásukat.⁵⁷

55 A budapesti görögkeleti román parókia birtokában lévő anyakönyveket a plébános bocsájtotta rendelkezésünkre (1995).

56 Calendarul Nostru. Anul 1931. Bp. (1930). 35–46.

57 Pirigyi István: A magyarországi görög katolikusok története. Nyíregyháza, 1990. 2. köt. 102.

JENŐ GLÜCK:

SOME FACTS ABOUT THE HISTORY OF ROUMANIAN ECCLESIASTICAL LIFE IN PEST-BUDA
AND BUDAPEST, 1686-1919

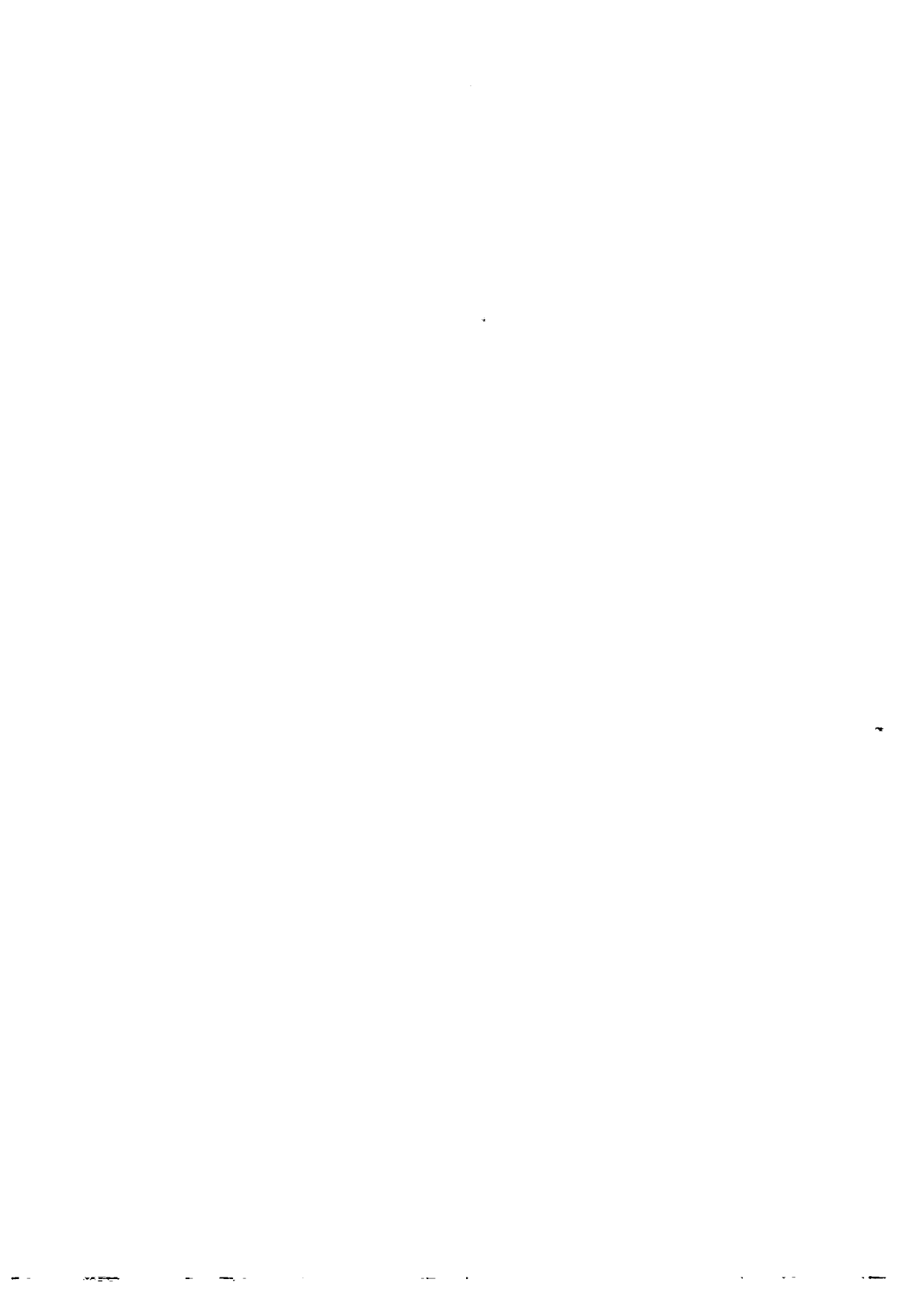
After the recapture of Buda from the Ottoman Turks, at the end of the seventeenth century, the Greek Orthodox community of the town of Buda endeavoured to create their own religious organization under the direction of the local bishop. They also built a Greek Orthodox cathedral in Buda, which perished much later, during the siege of Buda in 1944. On 22 June 1790, the Council of the Governor General in Buda authorized that a "Greek-Vlach" parish should be established and an Orthodox Church be built there.

The organization of Greek Orthodox ecclesiastical life in Pest was closely connected with the desire to have a school, where the language of education would be Roumanian. The promotion of the development of literary journalism in Roumanian was due to Jónás Miculescu. The Roumanian community made exacting demands upon their priests as well as upon their teachers, and always wanted to invite the best possible teachers. Two of these teachers, George Montani and Popovici Neagoe were active as writers. The parish had a fund at its disposal to be able to support the Greek and Roumanian schools.

In the middle of the nineteenth century, a certain shift in the demographic structure of the Greek-Vlach parish of Pest was becoming manifest. While the number of the so-called Macedo-Romanians was diminishing, more and more Roumanian immigrants kept arriving from the Eastern part of the Carpathian Basin. The events took a decisive turn at the end of 1864, when József Ferenc authorized the separation of the Serb and Roumanian trust estate system, as well as the establishment of a Greek Orthodox metropolitan see for the Roumanians in Szeben, with two exarchies in Arad and Karánsebes.

The parish in Pest continued to function with an unchanged structure, and cared for the spiritual needs of all of the Greek Orthodox faithful. Yet after 1888, the Greek took over the direction of the parish, and closed the Roumanian school. The Roumanians wanted to set up a parish of their own, to attend to the spiritual needs of the Roumanian Orthodox population, of those resident in Buda as well as of others in transit, and to solve the problem of the religious education of the school children and to take charge of the expressly Roumanian trust estates. The consistory of Arad supported the decisions of the local synod of Budapest, and agreed to the establishment of a parish named after St. John the Baptist, by the 1875 draft of the Ministry of Religion and Public Education.

The first successful action of the parish was the building of a chapel. Somewhat later a collection was started to cover the expenses of the building of church, but this could not be realized, because of the war and the ensuing inflation. After World War I most of the Roumanian population left Budapest, yet the Greek Orthodox parish has continued to function even after 1920.





ADRIÁNYI GÁBOR

EGY „ELFELEJTETT” KALOCSAI FŐPÁSZTOR:
KLOBUSICZKY PÉTER
(1752–1843)

A klobuczi és zetényi Klobusiczky-család őse az a Miklós volt, aki 1456-ban a trencsény megyei Klobusicz helységben részbirtokot nyert és akinek fiait már Klobusiczkynek hívták. Bár a családnak egy tagja báróságot és egy másik pedig: Ferenc, kalocsai érsek (1751–60) grófi címet is nyert, a nemzetség inkább a középnemes réteghez tartozott és Felső-Magyarországon kívül a tiszántúli vidékekre is elszármazott. A család tagjai között alispánokat, megyei jegyzőket, táblabírókat, harmincados kerületi ülnököket és helytartósági tanácsosokat találunk és a Klobusiczky lányok is ilyen nemesi hivatalnokokhoz mentek férjhez.¹

Érsekünk édesapja, László, Bereg és Szatmár megyékben hivatalnokoskodott, majd mint ülnök, a debreceni táblánál (törvényszék) dolgozott. Kölcsi Kende Annával kötött házasságából 11 gyermek született: hat fiú és öt lány. Három fiú a hat közül jezsuitának készült. A rend feloszlása után azonban kettő világi pap lett – köztük érsekünk is –, egy pedig a katonai pályát választotta. A legidősebb fiú, György (1737–1826) előbb szepesi, majd váradi kanonok volt, László elesett a napóleoni háborúban, Péter pedig a kalocsai érsekségig vitte. Az öt lány megyei főtisztviselők feleségei lettek. A véletlen úgy hozta, hogy Péter három fiútestvére, György, Antal és József öt napon belül, egymás után haltak el, 1826. február 4 és február 8 között. Az érsek naplójában feljegyezte „Adeoque intra 5 dies tres mortui orabo pro illis quotidie” és miséket mondott és mondatott értük.²

Péter 1752. június 26-án a Szatmár megyei Fehérgyarmaton született és a keresztelésben a Péter és László neveket kapta. Még egy éves sem volt, amikor szálka ment jobb szemébe, és attól lehetett tartani, hogy erre a szemére megvakul. Ekkor szülei a pócsi Szűzanyához vitték és miután fogadalmat tettek, csodával határos módon a gyerek meggyógyult. Ez volt az oka annak, hogy később, mint püspök és érsek, a vakoknak Kalocsán, Pesten, Budán, Pozsonyban és Bécsben jelentős adományokat juttatott.

Iskoláit Péter Nagykárolyban, Kassán és Nagyszombatban végezte. A kassai és nagyszombati kollégiumokat jezsuiták vezették. Miután már két bátyja, György és László is belépett a rendbe, Péter is 17 éves korában, 1769-ben felvételét kérte. Ez meg is történt és az eljárók további tanulmányokra Győrbe küldték. Itt kapta meg a

1 Nagy Iván: Magyarország családai, 5. Pest, 1859. 274–282.

2 Bedcsula Thomas: Vita Petri Klobusiczky. Kalocsa 1859. 165.

tonzurát és a kisebb rendeket 1772-ben, de amikor XIV. Kelemen pápa 1773-ban a rendet eltörölte és ennek Mária Terézia is eleget tett, Péter kérte Patachich Ádám nagyváradai püspököt, vegye fel egyházmegyéjébe.

Az inkardinációra 1773. október 11-én került sor. Befejezve tanulmányait Péter Patachich kezéből 1774-ben a szubdiakonátust és a diakonátust, 1775. szeptember 25-én pedig Kornis Ferenc segédpüspök kezéből a papszentelés kegyelmét nyerte el. Első szentmiséjét apja működési helyén, Debrecenben mondta. Közben Patachich átkerült a kalocsai érseki székre. Ekkor Klobusiczky a káptalani helynök titkára lett és az új főpásztor, Kollonich László hét éves váradi püspöksége idején is (1780–87) megmaradt az egyházmegyei központi szolgálatban. Mellette azonban Váradolasziban lelkipásztori teendőket is végzett. Kollonich nagyon meg volt elégedve munkájával és úgy megszerette, hogy amikor őt Mária Terézia áthelyezte a kalocsai érseki székre, Klobusiczkyt magával vitte és itt továbbra is mint az érsek titkára dolgozott. 1790-ben Klobusiczky egy plébániát nyert, de még ebben az évben kinevezte a királynő kalocsai kanonoknak és így Kollonich oldalkanonokja lett. 1794-ben elnyerte az örkanonoki, 1802-ben pedig az olvasókanonoki méltóságot. 1794-ben a bácsi Szent Pálról nevezett prépostság infulás prépostja lett. Mint kanonok részt vett Pest megye gyűlésein és az országgyűléseken is. Főpásztorát, aki a hétszemélyes tábla (legfőbb törvényszék) ülnöke volt, Budára mindig elkísérte, sőt, vele együtt több időt töltött hivatala folytán Budán, mint Kalocsán.

I. Ferenc király Klobusiczkyt 1807. július 10-én szatmári püspöknek és a Szent Jobi apátság javadalmasának nevezte ki. A király a püspöki kinevezési okiratban kiemelte a nevezett kimagasló képességeit és papi erényeit³, az apáti kinevezésben pedig előírta, hogy ennek jövedelmeit az elődök által megkezdett székesegyház, a püspöki palota és a szeminárium építkezésének költségeire fordítsa.⁴ Miután Kollonich érsek egy meleghangú ajánlólevelet állított ki a római hatóságok részére – ebben hangsúlyozta, hogy Klobusiczky 26 éven keresztül közvetlen környezetében élt – és az ún. processus informativus is Bécsben kedvezően folyt le, VII. Piusz pápa 1808. január 12-én kelt bulájával a királyi kinevezést prekonizálta. A püspökszentelésre Egerben 1808. február 21-én került sor, miután báró Fischer István, az újonnan kinevezett egri érsek székét éppen hogy elfoglalta. A szatmári székfoglalás a nagybőjti időre való tekintettel, egyszerű formában, március 5-én volt, az ünnepi beiktatás május 3-án történt.

Klobusiczky 14 éven át folytatta áldásos főpásztori működését Szatmárott. A székesegyházi istentiszteletet a város vallásos életének központjába tette, ezeken vagy maga pontifikált, vagy azokon megjelent, a nagybőjti szentbeszédeket pedig maga tartotta. Az ifjúság vallásos nevelésére különös gondot fordított. A papnevelő a szeme fénye volt. Az előljárókhöz és a tanítványokhoz atyai viszony fűzte, úgyhogy később, amikor áthelyezték Kalocsára, búcsúzáskor többen közülük sírva fakadtak. Az egyházmegye kánoni látogatását mindjárt az első évben megkezdte. A vizitációkról az állami hatóságokat is értesítette. Egy alkalommal ezekért még Ferenc király is köszönetet mondott.⁵

Jótekonysága közmondásos volt. Az 1816/17-es inséges esztendőben naponta 80 szegényt élelmezett és a rászorulóknak között nagy összeget osztott ki. A szatmári

3 Uo. 23–24.

4 Uo. 26–26.

5 Uo. 44–45.

gimnáziumot felvirágoztatta. A tanárok fizetését felemelte, az épületet és a konviktus korszerűsítette, kápolnáját és sekrestyéjét modern egyházi felszereléssel látta el. A püspöki park és rezidencia építését folytatta, saját 1.600 kötetes könyvtárát az egyházmegyének ajándékozta. Hogy az 1822-es pozsonyi nemzeti zsinatra jól felkészüljön, egyházmegyéjében 1821. szeptember 23–26. között egyházmegyei zsinatot tartott. Ebben kidolgoztatta azokat a javaslatokat is, amelyeket az egyházmegye igényei szerint Pozsonyban meg kívánt tárgyalni. Mint szatmári püspök is Kalocsát és csaknem 80 éves érsekét többször is meglátogatta. Sőt, 1815. október 18-tól 1816. január 23-ig Kalocsán tartózkodott és az érsek kérésére 1816. augusztus 25-én az új székesegyházat is ő konsekrálta.

1817. április 23-án meghalt Kollonich érsek. A hír Klobusiczkyt – mint naplójában írta –, meglepte, mert nem tudott az érsek megbetegedéséről.⁶ Természetesen ő végezte atyai jóakarójának ünnepi exekviáit (1817. június 17-én). A bécsi udvar anyagi okokból – a püspöki ún. interkaláris jövedelmek ugyanis a kincstárba folytak – a kalocsai széket 1822-ig nem töltötte be, sőt az esztergomi érseki-primási szék is 1809, Károlyi Ambrus főherceg halála óta üresen állott. A püspöki kar kérésére Klobusiczky felirattal fordult a Szentatyához az üresedésben lévő székek betöltése ügyében. Változás azonban csak két, illetve öt év múlva következett be, amikor is a király Rudnay Sándor erdélyi püspököt jelölte 1819-ben primásnak és Klobusiczkyt magát pedig 1821 végén kalocsai érseknek. Ferenc király a kinevezést 1821. december 18-án írta alá és VII. Piusz pápa 1822. április 19-én erősítette meg az áthelyezést. A hír Szatmárott szomorúságot, Kalocsán örömet szerzett, hiszen egy közszereletben álló apostoli főpásztor hagyta el Szatmárt (vö. a káptalan irattárát),⁷ a kalocsai főegyházmegye pedig régi bevált munkatársát kapta vissza. Klobusiczky volt egyházmegyéjétől június 6-án búcsúzott, másnap útrakelt és 13-án érkezett meg új székvárosába. Ünnepélyes székfoglalására augusztus 6-án, Urunk Színeváltozásának ünnepén került sor. Az új érsek ekkor már 70 éves volt, ki gondolta volna, hogy még egy hosszú, 23 éves egyházkormányzás áll előtte. Magyar nyelvű szentbeszédében a következőket mondta:

„Halljátok már szavaimat ti is, kiket az isteni rendelés az én gondviselésemre bízott, Krisztusban kedves fiaim és leányaim! Egy méltatlan ugyan, de titeket szívből szerető és szívében hordozó Pásztortok szól hozzátok: azon pásztortok, ki magát érettetek és a ti üdvösségetekért azon szempillanattól fogva, melyben ezen nagy munkát vállaira vette, a lelki Főpásztornak, Krisztusnak egész szívéből fölládozta. Isten után néktek élek én, néktek halok ezután: mert ez a tetszése annak, ki úgy kormányozta az én utaimat, hogy minekutána közöttetek mintegy 20 esztendő eltöltöttem vala, mint akkori idevaló kanonok, innét a szatmári püspökségre rendelte méltatlan személyemet és onnét ismét 14 esztendő után, mint látjátok, visszahozott közétékbe, hogy hátralévő kevés napjait életemnek, mint fő lelkipásztorotok ezen kalocsai megye népének üdvösségére szenteljem”.⁸

Kalocsai működése mindjárt bosszúsággal kezdődött. Rudnay primás ugyanis szeptemberre Pozsonyba nemzeti zsinatot hívott össze, ennek előkészületeivel az egyes egyházmegyéék, mint a szatmári is, már részletesen foglalkoztak. Az összehívó levélben

6 Uo. 48–49.

7 Uo. 71–74.

8 Uo. 304.

Rudnay primás jogaira hivatkozott és a király által jóváhagyott nyolc tanácskozási pontban az egyházi bírászkodás egyszerűsítését is megjelölte. Ez azt jelentette volna, hogy a kalocsai széktől a primási bírósághoz is lehetett volna fellebbezni. Klobusiczky azonnal bejelentette a primásnak és a királynak ellentmondását: a kalocsai érsek sohasem volt az esztergominak alávetve, a kalocsai érsek joga, hogy szuffraganeusait zsinatra hívja és nem fogadja el a primási bíróság illetékességét. Érvei alátámasztására Szuchich Pál kanonokkal egy tanulmányt is kidolgoztatott ezen a címen: „Metropolis Colocensis Metropoleos Strigoniensis semper soror, nunquam filia”.⁹

A nemzeti zsinat megkezdése előtt Klobusiczky az egyházi bírászkodások átrendezésével kapcsolatban Mocsokon, a nyitrai püspökség nyaralójában Kluch József püspökkel is tárgyalt. De nem sok eredménnyel, mivel a nyitrai főpásztor súlyos köszvénye miatt nem tudott Pozsonyba menni. A nemzeti zsinaton, amely szeptember 6-tól október 16-ig tartott, a kalocsai érsek az öt bizottság közül az első és legfontosabbat vezette: a közerkölcsök romlásának okairól és ellenszereiről. Ennek tárgyai között volt az egész iskola- és nevelésügy – az alapfokú iskoláktól a felsőfokúakig –, a püspökök és kanonokok kötelességei, a papság figyelme, a plébánosi és lelkipásztori feladatok, a plébániák betöltése, a szemináriumok fegyelme, tanrendje, és azok tanárai, valamint a plébániákkal és a templomokkal kapcsolatos kérdések. A bizottság nem utolsó sorban Klobusiczky kérésére külön feliratban kérte a királyt, hogy állítsa vissza Magyarországon a jezsuita rendet. A negyedik zsinati bizottság Raffay Imre diakovári püspök elnöklete alatt indítványának 14. alcíme alatt az egyházi bíróságok átrendezésével foglalkozott és úgy döntött, hogy Kalocsáról a primási szentszékhöz is lehessen fellebbezni. A javaslat azonban nem nyerte el a zsinat tetszését és átdolgozásával Kluch püspököt bízták meg. Erre azonban sohasem került sor, mint ahogy a nemzeti zsinat határozatai sem kerültek sem Bécsben, sem Rómában megerősítésre. Pozsonyi tartózkodása alatt érte Klobusiczkyt a szokott királyi kitüntetés: I. Ferenc szeptember 23-án kinevezte valóságos belső titkos udvari tanácsosnak.

Visszatérve főegyházmegyéjébe elsőnek kimerítően beszámoltatott magának az egyházmegye állapotáról és fiatalos lelkesedéssel fogott főpásztori munkájához. Mindenekelőtt felvirágoztatta a székesegyházi istentiszteleteket. Ezeket személy szerint állandóan és lelkiismeretesen látogatta, s a főpapi miséket maga celebrálta és 90 éves koráig a prédikációkat sem bízta másra. A székesegyház díszítésére, liturgikus ruhákra, kegyeszerekre igen jelentős összegeket fordított.¹⁰ A Szűzanya tiszteletét, amelyre már jezsuita jövendék korában fogadalmat tett, különösen is ápolta, a Szeplőtelen Fogantatás ünnepét pedig kiemelt tiszteletben részesítette. A szeminárium Kalocsán – mint Szatmárott is –, szemefénye volt. Ennek ügyeit elsődleges feladatként kezelte és figyelme mindenre kiterjedt. Ellenőrizte a napirendet és a tanulmányi rendet, a szemináriumot igen gyakran meglátogatta. Kötelezte a kispapokat, hogy vegyenek részt a főpapi szentmiséken és énekeljenek azokon. De gondoskodott arról is, hogy egyszer egy évben egy négynapos „majálisnak” nevezett vidámságra is sor kerüljön. Húsz éves érseki kormányzása alatt a szemináriumra több, mint 80.000 forintot költött és kispapokat neveltett Egerben, Pesten és Bécsben (Pazmaneum) is.¹¹

9 Uo. 96.

10 Uo. 126–130.

11 Uo. 119.

Nagy figyelemmel kísérte az 1766-ben Batthyány József érsek által letelepített piaristák iskoláját, hiszen a legtöbb papnövendék innen került ki. Gonzaga Szent Alajos tiszteletét mind a szemináriumban, mind az iskolákban meghonosította.

Hosszú működése alatt 108.538 hívőt bérmált. A bérmálásokat kánoni látogatásokkal kötötte egybe. Ezek során nemcsak maga prédikált magyarul, vagy németül, hanem a délutáni katekizmusokat is maga tartotta és családlátogatásokat is végzett. 1836-ban kiadta a plébániák kánoni vizitációjával kapcsolatos rendelkezéseit („Decreta visitationis canonicae”).¹² Templomokat renováltatott Almásiban, Bezdán, Óbecsén, Kiskörösön, Csében, Földvárott, Józseffalván, Moholyon, Nemes-Militits-ben, Novoszelen és Vajszkán. A kunbajai, orováci, pacseri és csanádi filiákat plébániai rangra emelte, a szabadkai plébániából három plébániát alkotott. Az egyházmegyében számos helyen a templomokban, amelyeknek ő volt a kegyura, jelentős beruházásokat tett, harangokról, egyházi felszerelésekről és díszítésekről gondoskodott. Bőkezűsége közmondásos volt és jótékonykodásával idegenben sem fukarkodott. Egyházi célokra adományokat tett Rómában, Esztergomban, Fehérgyarmaton, Nagyváradon. Nagylelkűen támogatta a jezsuitákat, a bécsi Istitutum Leopoldinumot – amelyet 1826-ban az amerikai missziók érdekében alapítottak –, a kecskeméti ferenceseket, a pesti hermina-mezei kápolnát, a váci süketnéma intézetet, a pesti vakok intézetét, számos árvaházat és kórházat. A kalocsai kórházra külön gondja volt, érdekében egy külön alapítványt is tett. Iskolai célokra Kalocsán és azon kívül is igen jelentős összegeket áldozott.¹³ Amikor Kalocsán 1828. július 11-től kezdve a város nagy része leégett, a károsultak segítésére sietett vigasztaló szavakkal és anyagi támogatással. Az 1831-es nagy kolerajárvány idején pedig külön népkönyhát állított fel, amelyben hat héten keresztül több mint napi ezer embernek egy ún. rumfordi levest találtak fel. Hogy senki se haljon meg a városban szentségek nélkül, elrendelte, hogy minden Kalocsán lakó pap, még a kanonokok is, kötelesek a beteget viatikummal ellátni és a tisztességes temetést elvégezni. Jóllehet naponta átlag 48-an haltak meg, senki sem került szentségek és egyházi temetés nélkül az anyaföldre. A járvány elmúltával, október 8-án az érsek a holtakért ünnepi gyászmisét mondott, számos árvány maradt gyermekről pedig adományokkal gondoskodott.

Klobusiczky jótékonyágát országszerte ismerték. Szegények, rászorulók mindig és nem hiába fordultak hozzá. Közmondásos volt vendégszeretete is. Kalocsán szinte nem volt nap, hogy asztalánál ne ültek volna vendégek, klerikusok és laikusok egyaránt. Pesten és Pozsonyban is állandó vendéglátás volt nála. Papok, szerzetesek, professzorok, katonatisztek, magasrangú állami hivatalnokok fordultak meg házában, különösen az 1825-ös pozsonyi országgyűlés idején. Jótékonykodásáról naplót vezetett. Eszerint csak kalocsai működése idején 1.551.103 aranyforintot fordított jótékony célra.¹⁴

Rudnay bíboros hercegprímás halála után – koleraiban halt meg 1831. szeptember 13-án –, az esztergomi érseki szék 1839-ig ismét nem lett betöltve, így tehát Klobusiczkyre, mint rangidős érsekre vártak azok a közéleti feladatok, amelyek az 1832/36-os országgyűlést is forrongásba hozták. Ismeretes, hogy az 1825-ös reformországgyűlés óta nemcsak az alkotmányjogi problémák álltak szenvedélyes viták középpontjában, hanem a vallási kérdések is. Ezek 1833 elején Beöthy Ödön bihari katolikus,

12 Uo. 124, 216–318.

13 Uo. 139–142.

14 Uo. 263–279.

de liberális követ javaslataival érték el csúcspontjukat, mikor is ő a haladás és a szabadság nevében követelte a katolikus egyház minden kiváltságának eltörlését és a protestáns felekezetek egyenjogúsítását, elsősorban a házasság terén. A hosszú parlamentáris küzdelemben így tehát a kalocsai érsekre nemcsak megtisztelő feladatok hárultak, mint pl. a megjelent Ferenc királyt, Karolina Augusztia királynőt és József nádort üdvözlő latin nyelvű beszédek tartása,¹⁵ hanem a katolikus álláspont kidomborítása is a felsőtáblán.

A felekezeti egyes házasságok ügyét az 1837-ben kirobbant ún. „kölni zavarok” még inkább felkorbácsolták. Ugyanis Klemens Droste-Vischering kölni érsek megtagadta a házasságok megáldását, ha a nemkatolikus fél nem garantálta a születendő gyermekek katolikus keresztesítését és nevelését, mire az érseket a porosz kormány lefogta. Ismeretes, hogy Droste-Vischering intézkedését 1839-ben Lajcsák Ferenc nagyváradi püspök is magáévá tette. Intézkedése nemcsak az országgyűlésen, hanem a katolikus papság körében is visszatetszést szült és hiába igyekezett a felzaklatott kedélyeket egy királyi leirat elsímítani és hiába halasztotta el döntését az 1840-es országgyűlés is, a püspöki kar 1840. július 2-án Lajcsák intézkedését magáévá tette és ezt XVI. Gergely pápa is szentesítette, bár az ún. passzív asszisztenciát megengedte és a protestáns lelkész előtt kötött egyes házasságot is érvényesnek ismerte el („Instructio Lambruschiniana”).

Az egyházon belüli, valamint az országgyűlésen és a megyegyűléseken folyó vitákban a kalocsai érsek is aktív szerepet vitt. Mindig bátran a katolikus álláspontot képviselte. 1839. július 15-én pl. az új primásnak, Kopácsy Józsefnek hat pontban adta elő állásfoglalását. Többek között azt írta: „Miután a Szentatya ebben a kérdésben az egész világ előtt nyilatkozott és ezek közzé is lettek téve, az egyházi szakadás és botrány veszélye nélkül a magyar püspökök más gyakorlatot nem követhetnek. Én, aki Isten kegyelméből valamennyi magyar püspököt korban megelőzők és aki közülük talán az első lesz, aki az örök Bíró ítélőszéke előtt megjelenik, semmit sem óhajtok jobban, minthogy ebben a kérdésben a római egyházzal, minden egyház anyjával és tanítójával, annak püspökével, Jézus Krisztus földi helytartójával egyetértsek és aszerint cselekedjek, ahogy ő döntött”.¹⁶

Egyházmegyei intézkedései között meg kell említeni nyomtatott körleveleit is. Ezek a maga korában még ritkaságok voltak és természetesen a papságnak szóltak, ezért latinul íródtak. Körlevelei közül kiemelkedik az 1823. február 7-én kelt irata, amelyben a papság figyelmét az erkölcsi romlásra hívta föl és felszólította őket, hogy tegyenek meg mindent, hogy a válások és a törvénytelen együttélések megszűnjenek.¹⁷ Amikor XII. Leó pápa az 1825-ös jubileumi szent évet 1826-ban az egész egyházra kiterjesztette, a kalocsai érsek is május 4-én meghirdette a jubileumot és programját nyolc pontban egy körlevélben tette közzé.¹⁸ 1834. január 21-én Pozsonyból intézte körlevelét a papsághoz, amelyben elsősorban a papi és lelkipásztori kötelességek lelkiismeretes teljesítését sürgette.¹⁹ Ugyanez év október 4-én, szintén Pozsonyból körlevélben szólította föl pap-

15 Uo. 335-337.

16 Uo. 194-195.

17 Uo. 313-316.

18 Uo. 322-333.

19 Uo. 338-346.

ságát az amerikai missziók támogatására.²⁰ Utolsó körlevelét 1842. március 7-én, Aquinói Szent Tamás ünnepén intézte a főegyházmegye papságához. Ebben figyelmét az iskoláknak szentelte és 13 pontban részletes utasítást adott ezek érdekében.²¹

Klobusiczky életének bemutatása hiányos volna, ha az életrajz személyes életmódját és rendkívüli jámborságát elhallgatná. Kora ifjúságától fogva életszentségre törekedett. Amikor püspökszentelésére készült 1808-ban Budán a kapucinus kolostorban egy nyolcnapos lelkigyakorlat keretén belül, január 20-án egy részletes programot állított fel magának, amelyet minden esztendőben szokásos lelkigyakorlata alatt ellenőrzött. Ennek bevezetésében ezt írta: „A püspöki állapot a tökéletesség állapota. Isten téged erre választott, tehát azt akarja, hogy tökéletes légy. Ehhez megadja kegyelmét, de neked is erre kell törekednek. Jó szándékoknak ennek kell lennie: Istennek szenteld és add át neki teljesen magad. Egyedül az ő dicsőségének, saját és mások üdvösségének élj!”²² Elhatározásait két csoportba gyűjtötte. Az első csoport saját lelki üdvösségére, a második az egyházmegye szentül folytatott kormányzására szolgált. Ekkor állította össze napirendjét is, amelyet haláláig, egy pont kivételével, pontosan betartott. Reggel négykor kelt, elvégezte reggeli imáit, majd felkészült szentmiséjére, a szentmise után pedig elmélkedéseket végzett. Feltett szándéka szerint este 9-kor kellett volna nyugovóra térnie, de később ennek időpontját – orvosai tanácsai ellenére – későbbre halasztotta mondván: „Halálunk után eleget alszunk, most a munka ideje van”.²³ Nyáron, délután, a palota kertjében szokott sétálni, ezt azonban mindig imádkozással kötötte össze, mint mondta: „A püspöknek nemcsak saját magáért, hanem a rábízottakért is kell imádkoznia”.²⁴ Feltette magának, hogy vendégszerető lesz, beszéde – főként asztaltársaságban – kedves, de fegyelmezett, hivatalos dolgokról, vagy mások beszédeiről, sértő viccekről nem eshet szó. Megfogadta, hogy minden tette püspökhöz lesz méltó. Másokhoz nyájas, de nem könnyelmű lesz, nem fogja elhanyagolni az imádságot híveiért, a jótékonyságot a rászorulókért, a böjtöt saját üdvösségéért.

A rózsafüzéért csaknem naponta imádkozta, az akkor még igen szigorú böjtöt – az előírt időkben – még 90 éves korában is megtartotta az orvosok parancsa ellenére. Azt mondta ugyanis: „Nem akarom a parancs megszegésével életem meghosszabbítani. Már eleget éltem. Nem azt kérik számon tőlünk, mennyi ideig, hanem hogy hogyan élünk”.²⁵ Feltette magának, hogy minden szerdán és szombaton testét sanyargatásnak veti alá, minden pénteken pedig vezeklőövet visel. Ezt a gyakorlatát késő öregkoráig megtartotta. Hagyatékából két cilicium is előkerült, az egyik ugyancsak véresen.²⁶ Feltette magának, hogy alázatosságra törekszik, havonta rendszeresen gyónást végez, de ha szükség van rá, többször is. Az Oltáriszentség előtt való adorációt és a Szűzanya tiszteletét egész életében mély belső meggyőződéssel és áhitattal gyakorolta.

Jófeltételeinek második csoportját az egyházkormányzással kapcsolatos teendők alkották. Megfogadta, hogy munkatársainak és szolgálóinak különös gondját viseli, velük

20 Uo. 347–351.

21 Uo. 358–372.

22 Uo. 225.

23 Uo. 227.

24 Uo. 227.

25 Uo. 279.

26 Uo. 231.

szemben uralkodik magán, csendesen és atyai szeretettel inti meg őket, ha erre szükség van és ha saját személyén sérelem esik, azt alázattal eltűri. Megfogadta, hogy papjai segítségére siet, különösen, ha azok bajba kerülnek, vagy betegségbe esnek, de akkor is, ha egy kérelmüket el kell utasítania, azt kedvesen teszi, hiszen ő ezeknek Krisztus által rendelt atyja.²⁷ Megfogadta, hogy az Apostoli Szentszék és Szent Péter utóda iránt mindig köteles tisztelettel és engedelmisséggel viselkedik – erről terjedelmes levelezése VII. Piusz, XII. Leó és XVI. Gergely pápákkal is bizonyóságot tesz²⁸ – de az állami hatóságoknak is megadja a tiszteletet. Az uralkodóhazzal szembeni hódolata közmondásos volt. 1827-ben megkapta a Lipót rend nagykeresztjét, még csaknem 90 évesen is magára vette a fáradságot, hogy az új uralkodó, V. Ferdinánd tiszteletére Bécsbe utazzék.²⁹

Jófeltételei közé tartozott a lelkiismeretes gazdálkodás is, mert mint írta, a javak nem az övéi, hanem az egyházé. A fölöslegből szívesen juttatott, de arra is gondolt, hogy utódai kedvezőbb anyagi körülmények közé jussanak. A jó halál kegyelméért alapítványokat tett. Elhatározásait 1808-ban ezzel a mondattal zárta: „Fontold meg, püspök vagy! Ezt tartsd szem előtt mindig!”³⁰

Klobusiczky főpapi teendőit 88 éves koráig egyedül látta el. Csak 1838-ban kért magának és kapott segédpüspököt Girk György kanonok személyében, aki ezután az általános helynöki teendőket látta el. Bár az érsek kicsi termetű és gyenge alkatú volt, különösképpen sohasem betegeskedett. A halál is elég váratlanul érte. Még egy nappal 91. születésnapja előtt, 1843. június 25-én felkereste a szemináriumot és a kispapok között időzött, a játékosok között jutalmat osztott ki, éjjel azonban már magas lázba esett. Az orvosok tüdőgyulladást állapítottak meg. Másnap közeli végét érezve, kérte, hogy a káptalan és az udvari papok gyűljenek betegágyához. Miután ez megtörtént, a hiszek egy elimádkozása után felvette a vikárius kezéből a betegek szentségét és a viatikumot, majd a jelenlévőkhöz rövid buzdítást intézett, amit ezekkel a szavakkal fejezett be: „Rövid idő múlva elválnak egymástól. Remélem, az örök életben viszontlátjuk egymást. Kedveseim, imádkozzatok érettem!”³¹

Haláltusa – mivel kora ellenére szervezete elég szívós volt –, július 2-ig tartott. Akkor, Sarlós Boldogasszony ünnepén tért meg az örök Pásztorhoz. Temetésére három nap múlva, július 5-én került sor, koporsója a székesegyházban elődei, Klobusiczky Ferenc és Kollonich László mellé került. Az ünnepélyes rekviemet Pogány Adalbert pristinai választott püspök mondta, mivel a püspöki kar valamennyi tagja május 18 óta az országgyűlésen, Pozsonyban tartózkodott. A gloriusumot Farkas Imre székesfehérvári kanonok tartotta, míg a latinnyelvű szentbeszéd megtartásával a káptalan Szaniszló Ferenc nagyváradi kanonokot, a magyar nyelvű szentbeszéd megtartásával pedig Szalay Imre veszprémi kanonokot bízta meg.

Klobusiczky Péterrel egy szentéletű főpap távozott az élők sorából. Rá – mondhatjuk nyugodtan – vonatkozott az, amit érseki székfoglalásakor, 1822. augusztus 6-án magyar nyelvű szentbeszédében befejező mondatként mondott: „Adja az Úr Isten, hogy

27 Uo. 240.

28 Uo. 55-61, 185-193, 220-222.

29 Uo. 245.

30 Uo. 250.

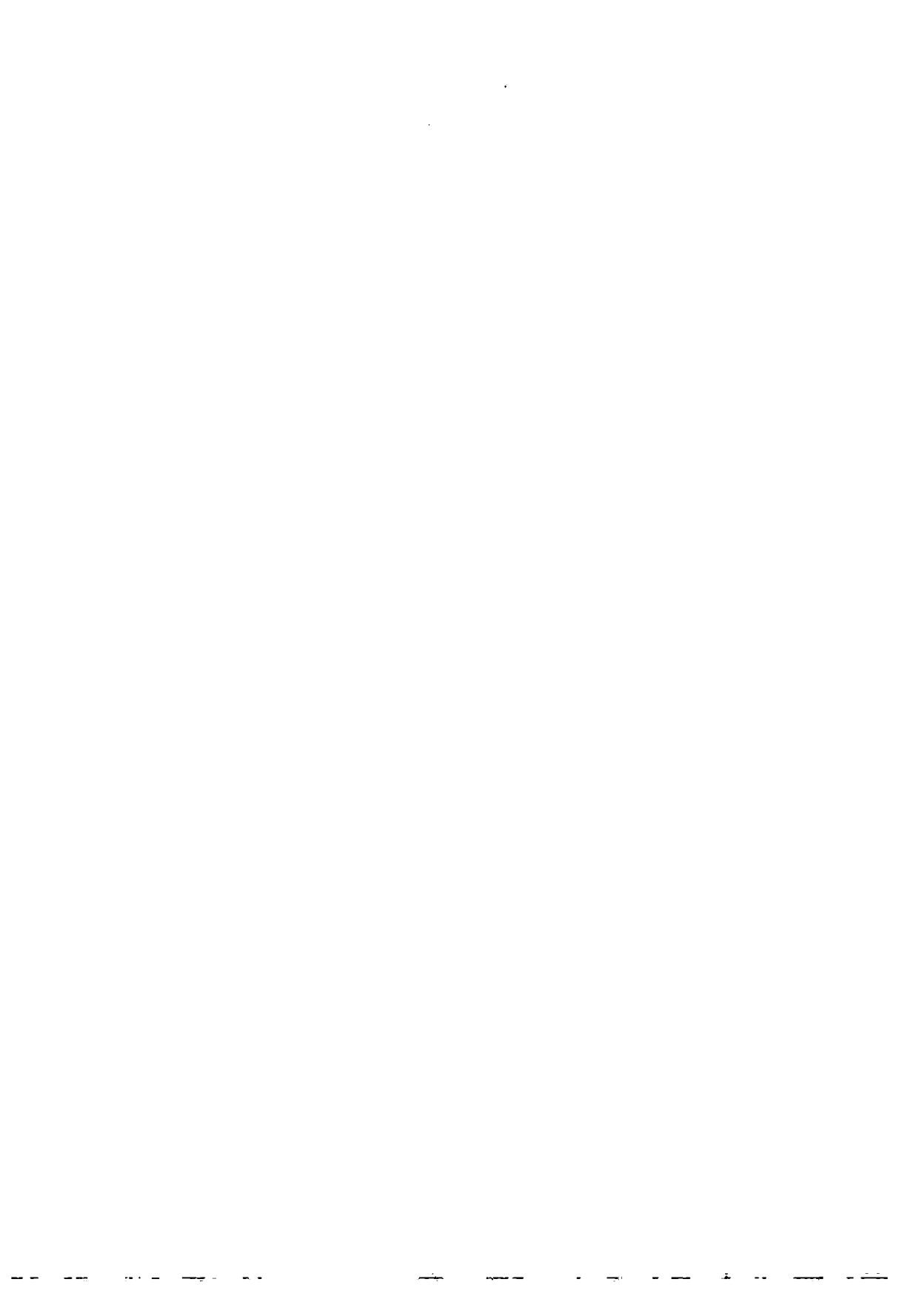
31 Uo. 254.

mindnyájan úgy éljünk, amint akarunk valaha meghalni, – úgy szent lesz életünk, boldog lesz halálunk”.³²

GÁBOR ADRIÁNYI
A “FORGOTTEN” PRELATE OF KALOCSA, PÉTER KLOBUSICZKY (1752-1843)

Péter Klobusiczky, bishop of Szatmár was consecrated archbishop of Kalocsa in 1821. He had first gauged the situation of his diocese, than proceeded to do his pontifical work. He imparted a new impulse to the divine services celebrated at the cathedral by attending them regularly, in person. He spent a substantial amount of money on liturgical vestments and devotional objects. The Seminar of Kalocsa was the apple of his eye, it was given high priority and nothing escaped the prelate's attention in this context. During the twenty years of his government he spent more than 80.000 Fts on the Seminar, and he also provided for the education of seminarists in Eger, Pest and Vienna. He was much interested in the activity of the Piarist school (the Piarists were settled in Kalocsa by archbishop József Batthyány in 1765), because most of the seminarists came from Piarist schools. He published his instructions for the canonical visitation of the parishes in 1836. He also provided for the restoration of a number of churches and raised some filiae to the rank of parishes. His munificence was proverbial and his charities were widely known all over the country. The poor and the needy could always appeal to him for help. After the death of the cardinal primate, S. Rudnay in 1831, the see of Esztergom was left vacant till 1838. Péter Klobusiczky as senior archbishop had to assume the task of participating in the public life of Hungary at a time, that of the 1832/36 Reform Diet, when the country was stirred by the idea of progress.

32 Uo. 309.





MAGYAR EGYHÁZTÖRTÉNETI VÁZLATOK
REGNUM

ESSAYS IN CHURCH HISTORY IN HUNGARY

1997/3-4



CSAPODI CSABA

BESSENYEI GYÖRGY ÉS A KATOLICIZMUS

Bessenyei György két világ határán, a magyar szellemi életnek azon a nagy fordulópontján áll, amelyet magyarországi felvilágosodásnak neveznek.

Az egész európai szellemi életnek ez az irányváltozása tőlünk nyugatabbra már korábban, a 17. század végén, a 18. század elején következett be. Ami előtte volt – talán az egy humanizmust leszámítva –, évszázadok óta egységes folyamat. A reformáció és az ellenreformáció minden gigászi küzdelmük ellenére is közös gyökérűek. Egymáshoz sokkal közelebb álló történelmi jelenségek, mint minden egyéb, ami utánuk következett. Ugyanazokért az alapvető eszményekért, ugyanazért az életideálért harcolt a kereszténység minden ága. Egy közös igazságért, Krisztus hitéért, tanításáért, országáért, az ember túlvilági, örök életéért, Isten dicsőségéért. A harcot éppen az okozta és tette szenvedélyessé, hogy ezt a közösen minden fölé értékelt igazságot különbözőképpen látták. Az értékrendszer, a cél azonos volt; a feléje vezető útban volt a nagy különbség: egyedül üdvözítő egyház, vagy egyházak; csak predestináció és kegyelem, vagy kegyelem és szabadakarat; tökéletesen megromlott emberi természet vagy Krisztus végtelen érdemeibe való bekapcsolódás által érdemszerzővé vált emberi cselekedetek; pusztá jelkép, vagy velünk lakó Eucharisztia és így tovább.

Elég nagy különbségek ahhoz, hogy nemzedékek viaskodjanak rajta teljes erőnkifejtéssel. De a végső cél és az alapelvek összessége: Isten, kegyelem, örök élet, kereszténység, sohase voltak vitás kérdések azóta, hogy az európai emberiség a kereszténységre tért. Sohasem volt kétséges, hogy az emberi élet súlypontja nem a földön, hanem a másik, örök világban van.

A 17. század végefelé, a nagy szellemi harcok hullámai kezdenek elsimulni Európában. Az addigra kialakult vallási területen kezdenek állandósulni. A hatalomban, kulturában egyaránt vezető XIV. Lajos-i Franciaországban kivirágzik az egész világtól csodált klasszicizmus. Tartalom és forma egyensúlya. Az egykorú szemlélő úgy látja: ez a tetőpont. Egy pillanatra úgy látszik, végleges megállás következik be: az ellentétes erők egyensúlyba jutottak.

De csak pillanatnyi egyensúly ez. Utána valami újabbnak kell következnie, mert Európa soha nem tud önmagával megelégedni. S éppen az a meglepő, hogy milyen hirtelenséggel tör be a klasszicizmus nyugalmanak helyére egy új világ mérhetetlen nyugtalanságával, a felvilágosodás és a forradalom százada. Nyugalom és tekintély helyett kritika, szabadság, könnyedség és cinizmus. Tulajdonképpen mindez a forradalmian új gondolat, ami a 18. században izgalomban tartotta a művelt világot, már az előző század fordulóján készen van. A szellemi élet nagy krízise 1680–1715 közt játszódik le. Ekkor írják és terjesztik eszméiket a nagy gondolkodók: Newton, Leibniz, Spinoza és az új

gondolatok szenvedélyes terjesztői, mint Boyle és társai. Csak aprópénzre váltották és csillogó köntösben népszerűsítették ezeket a gondolatokat a 18. század nagyjai: Voltaire, Rousseau, Montesquieu, meg a francia forradalom emberei.

A felvilágosodás kiinduló területei Anglia, Franciaország, Németalföld. Innen veszik át, némi késéssel, a németek. Ezt másolja a maguk kevésbé csillogó és gyakorlatiasabb módján. A felvilágosodás itt az abszolút uralom védőpalástja alá húzódik és felülről irányított állami-társadalmi reform, népművelés lesz belőle.

Mindenesetre a felvilágosodás azt jelenti, hogy a régi szilárd világnézeti vár meg- inog és recsegve-ropogva dől össze. Állam, társadalom, királyi hatalom, egyházi tekintély, kinyilatkoztatás, természetmagyarázat, mindaz, ami a világnézet alapvető tényezője volt, ellentétes megoldások felé tér. Az élet, a társadalom külső keretei ugyan változatlanok, de bent a lelkekben helyet kap a szkepszis, a cinizmus. Ez a 18. század képe.

És Magyarország? A század első fele nyugodt állóvíz. A végtelenül elgyötört, kivézet magyarságnak éppen elég feladat újra felépíteni életlehetőségeit, betelepíteni a pusztává vált hazát, újra emberi életet teremteni a sivár pusztaság helyett. Az anyagi élet lehetőségeinek megteremtése foglalja el. Emellett folyik ugyan az intézmények kialakítása: iskolák, közigazgatás, egyházi szervezet kiépítése, de a belső tartalomra már kevés energia jut. Annál is inkább, mert az újjáépítést idegen kezek irányítják, kívülről és nem a magyarság érdekében. A telepítések célja nem a magyarság megerősítése, az állami gépezet kiépítése nem a nemzeti önállóság erősítésére szolgál. Műveltségi elemek egyre inkább csak Bécsből jöhetnek. Minden egyéb út elzárul. A magyar protestantizmust a bécsi választáspolitika egyre jobban elzárja a nyugat levegőjétől, új szellemi áramlataitól, a nyugati egyetemek magyar protestáns hallgatói mindinkább elmaradoznak.

Szellemi életünk mindinkább katolikus színezetet kap. A 18. század vitathatatlanul a magyar katolicizmus nagy megerősödésének, elterjedésének kora. Egyházi szervezet, katolikus iskolák hálózatának kiépítése folyik, templomok épülnek. A protestantizmus létszámában és területileg lépésről lépésre vonul vissza. De mindenben van valami lapos. Nem a Pázmányok kora ez, hanem sok tekintetben a földesúri erőszakoskodások és a közigazgatási apparátus tüzúráspolitikája ütközik ki. Ami – míg egyik oldalon kitörő- letlenül keserűséget okoz –, a másik oldalon a belső erőket nem fejleszti ki, és ezért a társadalom szinte ellenállás nélkül válik áldozattá a krízis idején az új eszmék számára.

A magyar katolicizmus sokszor máig érezhető laposságának, langymelegségének – a 19. században éppen úgy, mint olykor ma is –, gyökereit nemcsak a jozefinizmusban kell keresni, hanem a 18. századnak stagnáló szellemiségében is.

Ez a belső erőiben gyöngye, pompás és általános, de kissé üres és műveletlen magyar katolicizmus kerül szembe egyszerre a 18. század második felében mindazzal, ami nyugaton és délen már hosszú ideje erjedt, hogy azután mindent letaroló erővel terjedjen el a művelt világban. Filozófia és természettudomány csillogó francia köntösben, német népjóléti szándékokkal megrakva, letagadhatatlan tudományos eredményekkel is gazdagodva jelenik meg Dévénynél, helyesebben Bécsben, a magyar kultúra akkori közvetítő, irányító központjában. Itt ütköznek bele a külföldön, de most már nem nyugaton, hanem a fényes császárvárosban járt magyarok az új eszmékbe. Innen árad a nyomtatott betű, főleg a francia nyelv és irodalom útján a magyar lélekbe az elvilágiasodott szellem. Szent István kora óta nem volt a magyar szellemi életben ilyen gyors és alapos átfordulás.

Bécs az a központ, ahol Bessenyei György egyénisége, világnézete kiforrólódik, benne egy különös kettósséggel. Egész életén át megtartott mélységes Isten-hite a régi világhoz köti. Mindent átható racionalizmusa, ész-kultusza az új idők nagy képviselőjévé teszi. Sajnos Bessenyei a magyar irodalomtörténetben és a magyar történetírásban nem kapta meg az őt joggal megillető helyet. Pedig a legnagyobbak közt, Széchenyi mellett lenne a helye. Jellemző vonása kettejüknek, hogy egyiküknek sem volt semmiféle hivatalos megbízatása a nemzet problémáinak oldozgatására, a bajok felismerésére és felismertetésére. De az is rokon vonásuk, hogy ő is az iskolai alapok után tulajdonképpen autodidakta, aki szenvedélyes energiával olvas, gondolkozik, tépelődik, képezi magát.

Igaz ugyan, hogy az irodalomtörténet már régóta korszakmeghatározónak tekinti „Ágis”-ának megjelenését 1772-ben, mint az új magyar irodalom kezdőpontját, de annál nem többnek. Szerepe olyan, mint a 0-val jelzett kilométerkő. Az utak kezdete, de ő maga a közlekedésben nem vesz részt. Úgy tekintik, hogy nyelve nehézkes, verselése gyöngé, drámái még gyöngébbek. Próbált irodalomra serkenteni, de nem sok sikerrel s aránylag rövid bécsi tartózkodása után mint bihari remete süllyed el a jelentéktelenség homályában. Történetírásunk még ilyen szerepét se nagyon emeli ki. Tevékenységét inkább csak „jámbor szándék”-nak tekinti (mint egyik művének címe), céljait mások vizszi eredményre. Így azután világnézetének vizsgálata is felületes, alkalmoszerű maradt, csak kevés kiragadott részletre támaszkodó, az utolsó évtizedekben pedig tudatosan hamis alapokra épülő volt. Pedig írásainak teljessége érdemli meg az alapos vizsgálatot, ha a valóságnak megfelelő képet akarunk kapni.

Bessenyei a sárospataki iskola tiszteletreméltó, de már régóta megkövesedett világából, a református ortodoxia merevségéből került Bécs, az akkori Európa egyik műveltségi központjának káprázatos világába, ahol a már nagyon is kiüresedett barokk katolicizmus utóvirágzása mögött már valójában a francia felvilágosodás szellemes-léha világa uralkodik. Itt éri az a sokféle új hatás, ami döntően meghatározza azután világnézetét.

Ennek a világnézetnek kialakulásával először Eckhardt Sándor foglalkozott alaposabban egy fiatalkori, 1919-ben az Egyetemes Philológiai Közönyben megjelent tanulmányában: „Bessenyei és a francia gondolat”. Ő azonban elsősorban azt vizsgálta, miként hatott Bessenyeire a francia felvilágosodás irodalma, tehát Bessenyei egész világnézetére vonatkozó alaposabb vizsgálatot nem végzett. Így azután eredményeivel nem lehet mindenben egyetérteni.

Eckhardt azt írja, hogy Bessenyei egész gondokozása és filozófiája a 18. századi francia gondolatnak nálunk leghívebb kifejezése. „Hite a francia deisták istenhite és vallási türelmessége. Hogy a vallásos érzés vezesse, ahhoz hiányzott belőle a bensőséges hit. Voltaire felvilágosult deizmusa, dogmaellenes szkepszise és türelmi tana, mellyel minden vallást egyenlő értékűnek nyilvánított, minden aktív és expanzív hitet a fanatizmus gyanújával illetett, túlságos erővel befolyásolta Bessenyei érzését ahhoz, hogy igazán hívő legyen. Innen az a deistákat jellemző sivárság, mely Bessenyei metafizikai elmélkedéseiben uralkodik s melyet csupán a 18. századi szentimentális ember patetikus fellendülései tesznek itt-ott egyénivé, lírikussá, emelkedetté.”

Eckhardt után évtizedekig nem történt újabb komoly kísérlet Bessenyei világnézetének elemzésére, mígnem azután a marxista irodalomtörténet és filozófiatörténet egé-

szen téves vágányra nem terelte a kérdést, előre meghatározott megállapításokkal, amik ugyan a tényeknek ugyan teljesen ellentmondanak, sokszor a primitív logikának is, de ez akkor kötelező volt. Legkirívóbb példája ennek a prekoncepta ideának a marxista irodalomtudomány fő teljesítménye, „A magyar irodalom története”. Ennek 1963-ban megjelent 3. kötetében olvashatók a következő megállapítások a Besseneyről szóló részben: „Besseney elsőként épített ki magyarul egy a fideizmustól és az osztrák államelmélettől fokozatosan elszakadó deisztikusan materialista bölcseletet és társadalomelméletet.” – „Besseney elfogadja Pope burkolt materializmusát. Deista lesz, vagyis hiszi a világot teremtő s létező Istent, de a világ létrejötte után Isten szerepét elveti, a világ fejlődését belső törvényszerűségekből eredezteti, melyek csak a természetből ismerhetők meg ... Így ellentmondóan hol Isten tisztelétét is megkívánja, hol csak a természet törvényeit tartja követendőnek ... A francia forradalom előtt tehát Besseneynél is fölerősödnek a deizmus materialista elemei.” – „A Bihari remeté-ben a tudat és lét viszonyában mindig hajlik a materializmus felé ... Mégsem tud elszakadni a deizmustól, ami szkepsziséből következik ... Vitatja Isten természetének érthetőségét, de attól, hogy kétségbevonja a teremtést, – noha elérkezik a gondolat küszöbéig, – visszarriad.”

A bemutatott néhány részletből is világosan látszik az egész szemlélet előre meghatározottsága, értelmetlensége, többszörös ellentmondásai. Hiszen már a „deisztikusan materialisztikus bölcselet” is valóságos fából vaskarika. Ezt mindenki láthatja, aki tisztában van a materializmus és a deizmus fogalmával. A kettő egyszerűen kizárja egymást. Hiszen a materializmus tagadja Isten létét és csak az anyagot ismeri el, a deizmus pedig vallja Isten létét, a teremtés tényét, csak Istennek a világra gyakorolt további hatását tagadja és a világ működését az Isten által beléírt természettörvények érvényesülésének tulajdonítja. Materializmust egyébként Besseneynél egyáltalán nem lehet találni. Mint látni fogjuk, Isten-hite mindvégig töretlen.

A „Magyar irodalomtörténet”-tel körülbelül egyidőben a filozófus Mátrai László ahhoz hasonló szellemben írt, nyilvánvalóan csak előre elhatározott tételek és nem Besseney szövegeinek közelebbi ismerete alapján: Besseney „tisztázta az akkori tudomány legmagasabb színvonalán, az akkori materializmus legkövetkezetesebb képviselőinek legsúlyosabb érveire támaszkodva a lét és a tudat viszonyának kérdését... Nem lát döntő különbséget az ember és állat között a lélek, a tudat kérdésében és ez azt bizonyítja, hogy valóban materialista álláspontja van.”¹

Már most ezek után próbáljuk kielemezni Besseney saját, nyomtatásban már a maga korában megjelent és az akkor kéziratban maradt és csak később napvilágot látott műveiből valóságos álláspontját.

Hogy Besseney fiatal korában mélyen vallásos nevelést kapott otthon és a sárospataki református kollégiumban, azt senki sem vitatja. Ezzel a kifejezetten keresztény, dogmatikus Isten-hittel érkezett Bécsbe és itt kezdte meg mérhetetlenül szorgalmas tanulmányait kora irodalmában. Maga írja, hogy Voltaire összes műveit kétszer-háromszor végigolvasta, de ezekben semmi Isten-tagadó dolgot nem olvasott.

A mindent teremtő Istenről vallott kezdeti hite bécsi tartózkodása folyamán soha nem rendül meg, csak kiegészül, racionálisan is megerősödik rendkívül erősen ész-irányultságú

1 Mátrai László: Gondolat és szabadság. Bp. 1961.

lelkületében. Műveiből az derül ki, hogy az Isten-eszme egész életén át foglalkoztatta, de nem a kétségek irányában eltolódva, főleg nem materialisztikus irányban, hanem éppen az ész és tapasztalat követelményei alapján. Talán különösen hangzik, de azt lehet mondani, hogy Bessenyei a leginkább „istenes” írónk. Az ő Isten-fogalma pedig egyáltalán nem valami világlélek, hanem hangsúlyozottan a világ teremtőjét, urát vallja benne.

Egy 1772-ben, tehát Bécsbe érkezése után nyolc évvel írt kisebb költeményében így szól:

„Örökkévalóság, kútfeje mindennek!
Láthatatlan Lelke a' nagy Természetnek!
Kebledbe miként formáltad Világod?
Hol rejtéd s mutatod felső Valóságod?
Ez az örök erő magába mozdulván,
Széllyel terjeszkedett a' mindent alkotván
Kebelébe tartja a' nagy természetet,
Melynek az ő Lelke szabhatott tsak rendet.”

Természetesen, ha valaki nagyon akarja, az ilyen szöveget lehet félremagyarázni és benne valamiféle panteista nyomokat felfedezni. De hogy a valóságban mennyire személyes, természetet teremtő Mindenható Istenről van szó, arra világos bizonyítékként olvashatjuk a jóval később, 1779-ben készült „Holmi”-ban: „Nem elég olly nagy kegyelmet tsak várni, hanem kérni kell azt könyörgések által, mert az Isteni jóság megkívánnya a maga irgalmasságért való szíves esedezéseket, melyeket néked is el kell követni, ha világosságot akarsz nyerni ... Én azért tsak úgy vélekedem, hogy minden léleknek szabad, akármely hitbe légyen, nagyobb böltesség és látásért Istennek könyörögni ... Örökké való Minden, Isten, ki a lett dolgokat karjaidon tartod, s vezérlő lelket kebledben élteted is, Te, ki végzéseidbe, nagyságodba, ditsősségedbe, tulajdonságaidba, tzéloedba, tettésedbe öröktül fogva ugyanazon, változhatatlan, megfoghatatlan Egység vagy, Ki örökké az is maradsz, méltóztassál fényességednek egein magasságodnak székiből, egy olly Teremtésednek kiáltásait meg hallani, ki mint a földnek még eleven pora a sötét mélységből hozzád fohászodik. Minden teremtésnek kezdedbe van sorsa, léti. Te teremtetted az én atyámat, te engedted emberi természetünknek rólad való belső isméretit. A te kezdednek munkája vagyok én is. Élek olly hitbe, mellynek titkát szinte úgy mint örökkévalóságodat ki nem merithetem, de valloim mint a te nagy LÉTEDET, mellyet érzek, tudok, de nem magyarázhatok. Ez az a hit, mely nékem parantsolja, hogy Tégedet, mint minden dolognak kútfejét, élő igasságot, böltességet, örök valóságot belső tsudálkozással, jóságos tselekedetekkel tisztelylelek! kénszerít embertársaimnak szeretetire, a jó erköltsökre, békességre, szelídségre, magam életének törvényes fenntartására kénszerít és biztat arra, hogy jóságos tselekedeteim után a te megtestesült fiad Isten irgalmába halhatatlan lelkemnek örök jutalmát várjam; kénszerít egy szóval mind arra, mi nékem böldogság és néked ditsőség. Így szólok magamba Isten, nagyságod előtt, mert nem látom kiterjedésednek véghetelenségét. Ha hát még vannak néked ollyan böltességeid, mellyeknek világát emberekkel közölheted, hogy hozzád nagyobb ismérettel jobban közelíthessenek, tetézd meg azokkal hitemet és vígy böldogságodra, elégséges tökéletességre a Hitbe. Látod és tudod, irgalmas Isten melly

igazán kívánom te általad bölcsőségomat keresni. Légy vezérem ha tetszik és vigy arra, amerre ditsőítettessél munkádba. Ha el hadsz, kéntelen lészek igazságodnak áldozatjává tétetni hit szerint, mert mind Mennyországot, mind Poklot Te teremtettél Szentírás szerint. Világosíts hát engem, Uram, ha ezt a Hitbe még szükségesnek találod; ha nem és már elég, tarts meg itt s tégy jót véllem! Amen.”

Ilyen mély érzelmi hevület természetesen nem sokszor nyilatkozik meg Besseney szavaiban, mert az ő lelkülete alapján véve racionális, ész-beállítottságú, ezért hite is főleg értelmi megalapozottságú. Így olvassuk ugyancsak a „Holmi”-ban: „Mihent a nagy Teremtésnek tudállatos Testét szemlélem, azonnal erőltetem annak elhitéseire, hogy nem emberek tsinálták, mely szerint kell valami nállunk sokkal felsőbb erőnek, hatalomnak s személynek lenni, ki által mind ezek szereztettek.”

Ugyanebben a munkájában határozottan elutasítja a panteizmust: „mitsoda vad okoskodás módja is azt állítani, hogy a nagy Természet Isten? valamit látz a Világban, úgy annak mind Isten részének kellene lenni. Vegyük fel, hogy a nagy Test, azaz a Világnak vólta olyan mint egy emberi test és ő benne az Isten úgy él, mint az emberbe test lelke ... mitsoda réműletes jönne ki a dologbul. Így minden otsmányság része lenne az Istennek ... Különböző dolognak kell tehát e világot venni.”

Fölfogása később se változott. Már bihari magányában, a század végefelé készült „A természet világa”-ban olvassuk:

Nem lehet vaktában ilyen rendnek lenni,
A néma természet nem tud ennyit tenni.
De álló rend s törvény kavargással hogy lett?
Földet, rezet, meszet, téglát rendetlenül,
Hijába kavargat világ végéig is,
Mert nem lesz belőlök szép kastélyod még se.
A zürzavar egyet, mást úgy módollyon,
Hogy vak eset által orgonát tsinállyon?
A kézi mesterség mind emberre mutat
S a világ Istenhez vezetí az utat.
Forrás nélkül tsinálisz futosó patakot,
Mesterséget mutatsz s elveted az okot.”

.....

„Az ember akkor bölts, mikor fohászokdik.”

A „Bihari remete” című munkájában megint valóságos ditirambot találunk Istenről: „Te! Véghetetlen kiterjedésben álló hatalom! Ki magadat munkáidban felfedezted. Ó te! mindenütt Látható Láthatatlanság! Ha teremtésednek idején böltsességedet lelkönkkel még annyira nem közlötted, amennyire természeted megengedi és szükségünk megkívánja, botsásd alá Egedbül, hadd lássak úgy, amint te akarod ... Beléd halok! Mentül nagyobb törődéssel, forróbb buzgósággal élek természetednek megismerésére, örökkévalóságod annál nagyobb vakságra vét. Érezlek lelkemben, de mégis mitsoda magasságra rejtezel el töllem Egeidben, nem tudom. Én mondjam é néked, hogy véllem mit tselekedjél: Néked! ki egy gondolat, egy Látás, egy akarat vagy az örök időkben. Ó! ha esedezésem előttded kedvet talál, küldd el alá lelkemre, hogy általa a setétség bennem világosságra jöjjön!”.

Ez az a Bessenyei, akire „a deistákat jellemző sivárság” állapítható meg, vagy éppen „a deisztikusan materialista bölcselet”? És az előbb idézett sorokat nem bécsi tartózkodása idején írja, hanem életének utolsó szakaszában, bihari magányában.

Hosszan lehetne még folytatni Bessenyeinek Istenre és a hitre vonatkozó mondatait, de legyen elég életében utoljára leírt soraiból, 1811-ben kelt végrendeletéből idézni: „teszem ezen testamentomi rendelkezésem az egy, élő, örök Istennek nevében és segedelme által.”

Az idézetekből is következik, hogy nem szabad félreértelmezni azt, amikor Bessenyei örök természetről beszél, de ő maga is megmondja: „Örök testnek nevezem azt, mellyből az nagy Világ természete áll, t.i. Tűz, Víz, Ég, Föld. Örök Test lehet azért, mivel olyan nagy állandósága van Teremtéstől fogva. ... Ezt az örök Testet Teremtette az Isten.” (Holmi).

Bár Bessenyei hite mindig az értelemre alapozott, mégis elismeri a kinyilatkoztatás nélkülözhetetlen voltát és elismeri a Szentírásban foglaltakat: „mennyei kinyilatkoztatásnak, azaz vallásnak kellett az értelmet segedelmére felvenni, hogy azért kipótollya benne, amire szüksége van és magátul nem tudja, nem érti.” (Az értelemnek keresése). „Az isteni természetnek személyekre osztatása magában minden emberi értelemtől megfoghatatlan, megengedhetetlen dolog. Erre nézve valyuk mi keresztények, hogy Egy az Isten. Azomban három személyre osztjuk. (Itt pontosan hivatkozik Szent Pál római levelére). ... itt nem a Szent Háromság léte és lehető valósága ellen okoskodom. Az emberi elme határait mutatom csak ki, hogy magátul az Isteni természetet sehogy fel nem veheti. Amiatt kellett hozzá mennyei kinyilatkoztatásnak és kegyelemnek járulni ... Nohát a Szent Háromságot nem természet szerint való értelemmel találtuk fel, nem is annak erejéből valljuk, hanem a Szentírás tekinteti által hisszük.” (Az értelemnek keresése).

Hogy ez a kinyilatkoztatásra vonatkozó szöveg nem pusztán általánosítás, hanem hogy ő Voltaire mellett a Bibliát is olvasta, bizonyítják az 1779-ből való „A magyar néző” sorai, ahol azután, hogy elriasztó képet fest arról, hogy az emberiség a pogány időkben és területeken milyen vad eltévelyedésekbe került, így ír: „Látod, mivé lesz az ember revelatio nélkül. Ha Biblia nem volna, mi is most vagy hottentották, vagy brasiliták módjára élnék talán. Ne mondja hát senki, hogy Szent Pál (itt jegyzetben; „Szent Pál név alatt értem az Újtestamentum tanításait”) nem mennyei tudományt hirdetett, így tanítván: Imádd a Teremtőt lélekben és igazságban. Szeressed, segítsed felebarátodat, legyenek jószágos cselekedetid, jószágért várj jót az Istentől, gonoszért büntetést. (Itt még sok szentírási idézet következik.) ... Mi tudjuk, hogy a halálból átvitetünk az életre, mert szeretjük a mi atyánkfiait. A léleknek gyümölcse a szeretet. Örök békeség, békeséges türelem, kegyelmesség, jószág, hit, alázatosság, mértékletesség... Látod-e, Szent Pál micsoda dolgokba határozza meg a léleknek gyümölcseit? Jó ezekhez tartani az embernek magát.” Befejező sorai itt: „Mert ötle, őáltala és őbenne vagyunk mindenek. Néki legyen dicsőség mindörökké, ámen.”

Érthető tehát, hogy az istenkáromlást a legsúlyosabb bűnök közé sorolja: „Nints e széles világon is talán káromkodásánál fogva egy nemzet akármely oly utálatos és rémítő, mint a Magyar község ... Ha vasárnap dolgozik, megbüntetik, ha Istenét ebnek vallja, elnézik. Szegény keresztény törvények.” (Az értelemnek keresése.)

Nemcsak az Isten-hit, hanem a lélek halhatatlanságának, testtől nem származtatható voltának, és a föltámadásnak is vallója Bessenyei. 1779-ben így ír a „Holmi”-ban: „Kell bennünk fáradhatatlan, szüntelen gondolkodó, halhatatlan, testetlen léleknek

lenni ... A Testetlenséget érted immaterialitásnak ... A Testetlenség oly dolog, vagy eszköz, mely a testségnek ellene van tétetve. A Testséget nehézség, szín, ábrázat, forma, keménység, lágság tsinálják egybe, melyek által nagy, vagy kisebb részekből áll. Ellenben Testetlenségnek oly valamit gondolj, melynek sem színe, sem nehézsége, sem lágsága, sem keménysége, sem könnyűsége, sem íze, sem szaga, sem ábrázattya nints. E szerint gondold már Lelkedet Testetlenségnek és szívedet, véredet testségnek annak ellenébe lenni.” ... „Szomorú tévelygéseknek vannak az emberek Vallás nélkül kitéve, mely szerint magokat az oktalan állatokkal egyenlő karba helyeztetik ... Hisszük, hogy testetlen lelkünk van.”

Ugyanilyen határozottan szól a késői „Bihari remeté”-ben: „A test testtül származik; a lelket pedig Isten teremti.”

Az 1801-ben írt „A természet világa”-ban ezt olvassuk:

„Természetnek titka! ó! halhatatlanság,
Hol füstöt vet minden emberi okosság

.....

Vallás az, a mely itt az egeknek titkát
Felfedezi s reánk hinti az áldását.
Hijába erőlködsz tsupa természetben
Mert nem tudod, hogy élsz örökre lelkedben.
Fel, alá akárhogy, merre okoskodol,
Filosofiáddal gyakran tántorodol.
Tsak a kinyílt egek vezérelnek itt,
Boldog, aki igaz és igazán hitt.”

.....

Ó halhatatlanság! Édes vigasztalás!
Bujdosó reménység! ditsőség, hit, vallás!
Erköltünknek tárgya! mennyei méltóság!
Lelkünknek ösztöne, örökös boldogság!
Szerentsés, ki hozzád ragadhat hitével
S kétség nélkül nyugszik meg lelkével!
Rettentő tudomány minden gonoszoknak!
Jutalom, boldogság minden igazaknak.

Az „Értelem keresése”-ben pedig a test föltámadásának szükségességéről ír: „A léleknek boldogsága annyira van testéhez köttetve, hogy teste nélkül idvességével, örök megboldogulásával nem élhet. Le kell neki szállani az Egeknek ditsőségéből Itélete napján ide a Földre, hogy testének hamvait ujj életre hozza és azzal együtt térjen boldogságának helyére vissza. Mert ha hinned kell, hogy minden ember vagy idvezül, vagy elkárhozik, ugy azt is hiszed, hogy minden Lélek testéből lett kiszakadásakor ítéltetik meg; mely szerint Itélet napjának eljövételéig is előljáróban annak Mennyszágbán, vagy pokolban kell várakozásának idejét eltölteni.”

Egészen késői időből való, 1804-ből az egészen más tárgyú „Magyarországnak törvényes állásáról”. Mégis ebben is olvasunk a lélekről: „Nem lehet az akarat gondolat nélkül, a gondolat lélek és éter nélkül, mely szemünk láttára épít, változtat. Testem, lelkem van hát, ezekkel egyetemben érzésem is és józan okosság által való itélet-tételem.

Innen indulok el.” ... „Az Isten különös hatalma által nem szünik meg soha, amint a születésnek szünhetetlensége tart az egész világon, a lelket teremteni. Állapodgyunk meg hát itt: A test testtől származik, a lelket pedig Isten teremti.”

Isten-hit, a lélek halhatatlansága és testtelensége, kinyilatkoztatás, a Biblia elfogadása, ezek mind olyan alaptételek, amelyeket Besseney soha, egész életében nem hagyott el, sőt gondolkozásának alappillérei közé tartoztak. Tehát nyoma sincs benne sem materializmusnak, sem deizmusnak vagy panteizmusnak. De ezen a ponton gondolkozása megállt. Az egyház fogalmától Voltaire és általában a francia fölvilágosodás iratainak a hatására eltávolodott.

Itt kell keresnünk Besseney vallásváltoztatása annyit vitatott kérdésének a magyarázatát is. Besseneynek ezt a lépését a szakirodalomban nagyon különbözőképpen ítélték meg, illetve indokolták meg. Toldi Ferenc szerint vallásbölcseleti tépelődései elől nem lehetett más menekvése, mint a katolikus egyház kebelébe való térés. Viszont Vajthó László szerint Besseney, mikor bécsi állását a reformátusoknál elvesztette, „keserű dilemmák közt vállalta ezt a nagy lépést.” Biró Ferenc szerint Besseney ezt a lépését „élete végéig súlyos tévedésnek tartotta.” Szauder József meg a „Magyar irodalomtörténet” már idézett fejezetében azt írja, hogy mikor Besseney előtt felrémlett, „hogyan anyagi támasz híján vidékre kell visszahúzódnia, inkább kétségbeesett lépésre szánta el magát: áttért a katolikus hitre.”

Sokkal reálisabban ítélte meg a dolgot Csóka Lajos (Besseney György és a bécsi udvar. 1936.) Szerinte Besseneynek „amennyire mélységes volt a régi hittől való aversiója, annyira felületes volt az újhoz való csatlakozása.”

A dolog megítélésében a legjobb megint Besseney saját szövegeihez fordulunk. Annyi bizonyos ezekből, hogy Besseney már bécsi éveinek elején, a mélyebb problémákkal való foglalkozás és a felvilágosodás irodalmának megismerése folyamán hamarosan kiábrándult a kálvinizmusban alapvető predestináció tételétől és az egész protestantizmusnak attól a nézetétől, hogy nincs szabadakarat és hogy az emberi jócselekedeteknek nincs érdemszerző értékük az üdvözüléshez. Mélységes igazságszeretet és racionalizmus alapján utasítja el ezeket a dolgokat. Már 1772-ben „Az embernek próbájá”-ban így ír:

„Ki hiszi lelkében, hogy csak Isten
Tesz akaratot, mikor gonosszá lesz?
Ki taszíhattya hát vétkét Istenére?
Ki vetheti bűnét az Egek szemére?
A bolond így kiált: Az Úr kénszerített!
Vesztemet végezvén a lelkem gonosszá lett.
Van szabad akarat a vad állatokban;
Lelkeink volnának a rabok nagyságokban?”

Ez a felfogás egész későbbi életében is megmarad. A „Bihari remeté”-ben így fejtegeti nézeteit a szabad akaratról és a jócselekedetek üdvösséget hozó értékéről: „Hijában állítaná egész világ is ellenem, hogy az akarat nállam nem szabad, mert inkább megvetném voksoknak tömérdek sokaságát, mint hogy önnön magamat és érzésemet megtagadjam. Kinek legyen előttem annyi hitele, hogy szavára én Énségemet megtagadjam és általa természetemből kivetkezzem? De ha szabad akaratom nints, valamely felettem élő Istenségnek akarattjátul kell hát minden tselekedetemben vezéreltetnem, mi-

vel minden tettnek akaratbul kell esni ... Mennyi fertelmességet akarunk sokszor a szerelmes testnek bujaságában? Felsőbb akarat által kényszerítettünk reájok? Ha az emberek tselekedeteire gondolván hinnem kellene, hogy akaratyokra nézve Mennyei akarat által vitetnek, tsufszággal illetném az Istenséget ... valaki az igaz Istent isméri, annak jóságos tselekedetek által kell megigazulni. Tsupán hit által, tselekedet nélkül az embernek érdemét Isten és világ előtt megállítani egyátallyában való lehetetlenség. Melyik és mitsodás hit az, mely tselekedet nélkül idvezítsen? A hit sokféle, de a tselekedet tsak kétféle, rossz és jó ... Elég az igaz Isten nevének isméreti arra, hogy örök irlalma jó tselekedetünket érettünk tekintetbe vegye. Ha az egész törvényt bétöltöm, minden végben vihető jóságos tselekedettel ruházom is fel magamat, az Isten elútt való megigazulásomra semmit se tegyen? Ingyen kegyelem tartson meg minden érdem nélkül? ... ha megengedte az Isten, hogy tetszésébül szabad akaratom legyen és ezen akarattal tselekedetek származzanak, el kell tőlem fogadni azon adóját, áldozattyát is, melyet tőlem megkíván, mivel az arra való tehetséggel megajándékozott. Akaratot, böltességet adott. Magát megismértette. Minek? ha tőlünk félelmet, áldozatot, ditsóitést nem kíván. Ha magamtul semmit sem tehetek az Úrért, mindent az Úrnak kell bennem elkövetni magáért, én pedig tselekedeteimre nézve halálra változott sír és koporsóvá leszek. Mitsoda siralmas megaláztatás az embernek magáru elhinni, hogy Isten előtt váz, hogy érdeme semmi nem lehet és tsak úgy tartatik meg, ha erre van hívá öröktül fogva, bárhogy legyen életében ... Ha a jó tselekedet megigazulásra nem szolgál, miért pártoltatik az Úr álta? Ha minden jó tselekedet kényszerítő különös Mennyei kegyelem által vitetik általam végbe, miért ígérné a Krisztus érette jutalmát? ... Krisztus tanításában is eligazodhassunk. Éhező voltam, mond, ennem adtatok, szomjuhozó, innom, beteg, meglátogattatok, jertek Atyám országába. Hol van világosabb jutalom jó tselekedetemnek megisméretiben? Hogy érdemellyek elkárhozást, ha az, ki megboldogíthat, meg nem engedi, hogy idvezülhessek? Ó inkább szeretek okaimban tévelyegni, mint az Isten jóságáru ilyen földhöz verő tudományt, mely természetinek méltóságát kisebbíteni láttatik!"

Bessenyei a „Bihari remetét” 1804-ben írta. Ugyanebből az időből való a „Magyarországnak törvényes állapota”, amelyben a fent idézett részek szószerint, vagy olykor értelemszerint azonosan megtalálhatók. Ő tehát már fiatal korában végleg elszakadt alapvető protestáns tanoktól és a szabadakarat és jócselekedet kérdésében a katolikus tanítást fogadta el. Ez mégsem jelentette, hogy lélemben teljesen katolikussá is alakult.

Szerinte a felekezetekre szakadás, a keresztény tanításon belüli ellentétek oka csak emberi hiba: „A keresztény vallásnak újtestamentomi tudományi minden élő halandónak embermása iránt való kötelességét kifogás nélkül parancsolya. Közönséges, költsönös segedelmet, felebaráti szeretetet, igazságot, hitet mond, ajánl minden értelembül és különbféle hiten lévő embereknek. A keresztény vallásban tehát a Messiás értelme szerint mennyei böltesség, lélek, józan értelem és okosság lakoznak ... De minek utána nem az Úr és Apostolai, hanem az emberek annyi egymással ellenkező részekre szaggatták, más felőle a kérdés. Mindenik felekezet örökös átok alá zárja a többit ... Írtózik a természet, a lélek rázkodásba jön és a józan okosság elájul azon rettentő veszedelmek olvasásával, mellyeket a meghasonlott keresztények a világon elkövettek ... a keresztény vallás és a maga eredete szerint való közönséges Apostoli tudományban békesség, nyugalom és emberi szeretet, széllyszakadásai után pedig ... az Emberi

Nemnek a legnagyobb romlás, háború, pusztulás és veszedelem volt. Mely tekintetben most már nem ér semmit. De ez ember műve.” (Az értelemnek keresése.)

Természetes, hogy ilyen felfogással a valamely egyházhoz való tartozás már akkor problematikussá vált, amikor Bessenyei, a testőrséget 1773-ban elhagyván, Bécsben a magyar református egyházkerületek udvari ügyvivőjévé vált. Erre a tisztségre maga Mária Terézia királynő – aki Bessenyeit szerette és nagyraértékelté –, maga ajánlotta a református főkonzisztórium elnökének, Beleznay Miklós generálisnak. Ez a kinevezés nyilvánvalóan már akkor nem tetszett sokaknak. A viszony Bessenyei és a magyar kálvinisták közt a következő években egyre romlott és főleg akkor vált tarthatatlanná, amikor a Ratio Educationis-szal kapcsolatban kiéleződött a helyzet a magyar reformátusok és a felvilágosult abszolutista bécsi kormányzat között. Bessenyei pedig éppen ezt az utóbbit támogatta. Így következett be az az eset, amikor a protestánsok éppen Bessenyeit zárták ki tanácskozásukról és az őt korábban támogató Beleznay is meglehetősen kurtán azt javasolta neki, hogy „jó volna a Tiszához lejönni s Bécsset elhagyni.” Ügyvivői megbízatása is megszűnt.

Erre Bessenyei is beváltotta korábbi fenyegetését: „Ne ítéljete meg, mert ... jármatok lábam elé vetem.” Kilépett a református egyházból és letette a katolikus hitvallást. Nem mintha valamilyen egyházas, a katolikus tanítást mindenestől elfogadó meggyőződés vezetne volna, de akkori felfogás szerint lehetetlen volt, hogy valaki ne tartozzék valamelyik egyházhoz.

Nem volt szó tehát hosszú vívódás eredményéről, még kevésbé „kétségbeesett lépés”-ről, hiszen Bessenyei szerint a kereszténység alaptanításai minden felekezetben azonosak: „Nézd. Egy a Keresztény Vallás. Valaki hiszi, vagy vallja, hogy Ádám ártatlanságban teremtett; elesett; Krisztus Szűz Máriától született; megváltott, megholt; feltámadott, hogy a halálban mi is feltámadunk, kik tellyes Szent Háromságban hiszünk; annak nevében keresztelkedünk, gonoszság által kárhozunk, jóságos tselekedeteknél fogva idvezülünk, mind keresztény és egyforma vallásban élő.” A nagy különbségeket csak a neveltetés okozza. „Mi lehet a többi nagy különbség? Mire nem hunyhattyá bé szemeit egyik fél a másíknak barátságáért, hogy tettekben, lelkekben megnyughassanak? Mégis ha egyik keresztény más keresztény vallásnak szokásaira megyen által, Istenség és igazság tagadónak vétetik a maga felekezetitül ... Nem láttya, hogy nem Istenét és annak isméretit változtattya, hanem tsak neveléssel vett szokásait és tiszteletinek módját.” „Magyarországnak törvényes állása”-ban írja ezt. Ugyanitt és szószerint azonosan ezt írja a „Bihari remeté”-ben is: „Nem hamisság tehát, nem is gonosz tett az embernek titkait elhallgatni és a közönséges vallástétellel maradni ... Más tekintetben, ha azon vallásnak okaibul, melyben valaki neveltetett, az értelemnek világa és okoskodása ötet ember korában kivetkezteti. Ha igazságnak vett próbái lelkébül kitűnnek és helyekben ellenkezők állattyák magokat. Ha végre nevelt és tanult vallásának tudományát magáru elhánnya, hol találja fel uttyát? Ha lelkének isméreti a körülötte lévő vallásoknak tudományai közül egyiket sem fogadhattya el, de mégis szokásai val az emberek előtt vala melyikbül lenni kell, akármelyiket választhattya s hol világi sorsa jobbittatik általa és a szokások legkönnyebbek.”

Megkönnyítette Bessenyeinek a katolicizmushoz való kapcsolódását az is, hogy bécsi korszakában már nagyon jó viszonyban volt a pálos szerzetesekkel, főleg Ányos Pállal, de komoly szerepet játszott az a támogatás is, amit a szinte pót-anyaként segítő Grassné, a királynő udvarhölgye játszott életében és az a mélységes tisztelet, amellyel a

fiatal testőrtiszt a mélyen katolikus érzésű és magatartású Mária Terézia irányában vi-seltetett.

Bessenyei tehát valóban két világ határán áll a magyar szellemi életben. Szilárd Is-ten-hite, a keresztény tanításon alapuló erkölcsi felfogása a régi világhoz köti, az egy-házhoz fűződő kötelékek kioldódása a 19. század liberalizmusának előrelzése, ami an-nak a századnak a végére az értelmiségi köröket már a hitetlenségbe vitte. Benne tehát két szellemi világ ütközik össze.

CSABA CSAPODI

GYÖRGY BESSENYEI AND THE CATHOLICISM

Enlightenment came to Hungary—as actually all the intellectual and spiritual movements since the re-capture of Hungary from the Ottoman Turks—through the mediation of Vienna. Habsburg absolutism wanted to isolate Hungary from the West and offered its own brand of enlightened absolutist rule and cultural reform directed from above to a population whose majority was reconverted to Catholicism with State „aid” and a Protestant minority subjected to petty administrative harrassment for their non-conformity. This led to a somewhat easy-going attitude of the Catholic clergy, to an unbending rigour and fixity of ideas within the Calvinist orthodoxy and a certain cynicism and compliance with ideas coming from above among the people. All this facilitated the spreading of state-propagated secularisation among the educated strata of the popula-tion.

György Bessenyei, however, was deeply concerned by questions of conscience. His intellectual back-ground was a highly respectable, rigourously orthodox Calvinist institution, the academy of Sárospatak. From this austere world he went directly to Vienna, one of the most important, dazzling cultural centres of contemporary Europe, and was subjected to a variety of new impressions, which were to have a decisive in-fluence on the development of his views.

The author does not agree with the opinions expressed by most of the works on this subject, viz. that Bes-senyei was a materialist and a deist. He is convinced that belief in God, the immortality of the soul, the inde-pendence of the soul from the body, and in the Bible as divine revelation were basic tenets for Bessenyei, and he never doubted them, indeed, they belonged to the core of his thought. In fact, there is no materialism, or even pantheism or deism in his ideas. But he went no further. He became alienated from the Church, under the influence of Voltaire and the writings of the French Enlightenment.

We should seek the explanation of Bessenyei's change of religion there. The literature on the subject of-fers various explanations for it, and opinions differ widely concerning this question.

Soon after his arrival in Vienna, Bessenyei felt disappointed with the basic tenet of Calvinism, predesti-nation and with the Protestant idea that free will did not exist and human good deeds did not deserve credit when salvation was considered. This means that Bessenyei became alienated from Protestantism and ac-cepted the Catholic doctrine regarding this question rather early in his career. This is not to say, however, that he became fully Catholic in his heart. Still, he left the Protestant Church and converted to Catholicism.

He was between two worlds in Hungarian intellectual life. His firm belief in God, his moral principles based on Christian doctrine bound him to the old world, while his estrangement from the Church was point-ing towards the future liberalism of the nineteenth century, a system of ideas which, by the end of the cen-tury, turned intellectual circles into agnostics. In Bessenyei's case the two worlds clashed within his heart.



SASVÁRI LÁSZLÓ

ROMÁN ORTODOXOK (GÖRÖGKELETIEK) A MAI MAGYARORSZÁGON

Hazánkban – szemben a történelmi Magyarországgal – ma kevés számú ortodox él. Becslés alapján számuk 30 ezerre tehető. Ez is több részre oszlik, vannak bolgárok, görögök, magyarok, oroszok, románok és szerbek. Közülük a románság a legnépesebb, kb. 15 ezer lélek. Bizonytalán érdekelné történetük a hazai nagyközönségből azokat, akik figyelemmel kísérik az ortodoxiát, hisz találkoztunk már több ízben ilyenekkel. Egyébként is nőtt az utóbbi időben a vallások iránti érdeklődés, s ez érinti az ortodox egyházat is.

Szerencsére – ha némi utánajárással is –, vázolni tudjuk a hazai románság ortodox közösségeinek a történetét. Az utóbbi években Glück Jenő aradi kutató tollából az Egyháztörténeti Vázlatokban két tanulmány is megjelent,¹ de rendelkezésünkre áll egy román nyelvű kismonográfia, néhai Mészáros Tivadar püspöki helynök posztumusz műve.² Nagy Márta művészettörténésznek pedig több munkájában is helyet kapott román tárgyú anyag.³

Mészáros Tivadar könyvének bevezetőjében arról ír, hogy a mai Magyarországon a 17. századtól tudunk beszélni egységes román közösségről, de főleg a 18. század folyamán telepedett le sok román nemzetiségű lakos a Körösök vidékén. Kezdetben önerőből kezdetleges fatemplomokat emeltek. 1920-ig az erdélyi metropolia alá tartoztak, de a határ megvonásával az I. világháború után új helyzet keletkezett.

A legrégebbi adat a 17. század közepéről való. Szofronij metropolita címe: „Lippa és Gyula metropolitája”. 1666-ban Evlia Cselebi török utazó megjegyzi, hogy Gyula környékén magyarok és románok élnek. 1703-ból pedig van egy ortodox egyházi pecsét.

A legmegfelelőbb az ortodox románság hazai történetét az egyes közösségekre felosztva tárgyalni, mint azt Mészáros Tivadar is tette. A sorrendet a román elnevezések alfabetikus sorrendje alapján adjuk, követve a monográfia szerzőjének gondolatmenetét. Az adatok az 1980-as évekig terjednek, de teszünk kiegészítéseket!

Elek – Alatea

A Békés megyei helységről⁴ egy, a török uralom alatt készült összeírás szerint itt 22 ház volt, ebből egyben román család lakott. A török a falut elpusztította. 1744-ben – né-

1 Glück 1992 és 1993.

2 Mészáros 1990.

3 Nagy 1991., 1994/a és 1994/b – ezen felül rövid leírást találunk több román ortodox templomról képekkel illusztrálva: Magyarországi 1989.

4 Mészáros 1990. 17. és kk.

metek mellett – románok is érkeztek. 1900-ban a románok száma 1350 fő. 1945-ben a németek nagy részét kitelepítették, a helyükbe románok kerültek.

Az egyházközség újabb keletű. 1934-ben sikerült egy kápolnát berendezni, papi lakást biztosítani. A kápolna mérete 14×6 m. Védszentje Szent Miklós püspök. Egyszerű ikonosztáza van, képei egy kétegyházi autodidakta festőnő, Olár Anna alkotásai az 1940-es évek második feléből.⁵ A kápolna felszereléséből egy 1835-ből való kereszt mondható értékesebbnek. 1947 és 1974 között állandó papja volt. Az anyakönyveket 1947-től vezetik.

Körösszegapáti – Apateu

A község⁶ lakosságát kolerajárvány és a Rákóczi-kor harcai ritkították. A 18. században telepítettek ide román jobbágyokat. 1786-ban 52 ortodox család élt itt és 2 papjuk volt, fatemplomuk állott, 1799–1807 között épült a mai templom barokk stílusban. Mérete 20×9 m. A torony 26 m. A templom előtt 2,5 m magas kökereszt. Van néhány régi ikon és könyv. A védszent Szent Miklós. Az ikonosztáz a 19. század utolsó harmadában készült. Alkotói ismeretlenek.⁷

Egyházi iskola is volt, 1840–1920 között folyamatosan működött, majd megszakításokkal. A paplak 150 éves, az összedőlés fenyegette, a hívek adományaiból tatarozták 1976-ban. Anyakönyvet 1779-től, a házasságit 1810-től vezetnek.

Battonya – Bătania

A török idők után kezdett benépesülni,⁸ amikor főleg szerbeket telepítettek be. 1720-ban 24 család élt a faluban: 19 szerb, 3 magyar, 2 román. A fejlődés 1734-ben megakadt a Szegedinac Péró-féle felkelés következtében. 1737-ben görög kereskedők behurcolták a leprát. A lakosság száma a 19. század közepén 6 500 fő körül, ebből 5 032 ortodox.

1784-ben fatemplom épült, de az rövid idő múlva leégett. 1793–97 között épült a mai szerb templom. Kezdetben minden 3. vasárnap volt román liturgia. 1866-tól volt helyben román pap. Az egyházközség 1872-ben kettévált. A románok új templomot építettek. Ezt 1932-ben renoválták és újrafestették. Mérete 26×11 m. Védszentje Szent György. Az ikonosztáz 1906-ban készült, két oravicai román mester alkotása, a képek festője karánsebesi román művész.⁹

Volt egyházi iskola is, mely az I. világháború után némi megszakítással még működött. Anyakönyv 1845-től van. Van egy 1756-ban megszentelt régi antimenzion (ereklyekendő az oltárra), szláv feliratú. Van egy 1723-ban nyomtatott régi evangélium.

Békés – Bichiș

1695 után kezdett a lakosság visszaköltözni. A magyarok mellett voltak románok, görögök (macedorománok) és örmények.¹⁰ Az egyházközség szervezését az örmények

5 Nagy 1994/b 170.

6 Mészáros 1990. 22. és kk.

7 Nagy 1994/b 122. és kk.

8 Mészáros 1990. 36. és kk.

9 Nagy 1994/b 84–85.

10 Mészáros 1990. 48. és kk.

kezdték, de végül görög alapítású egyházközségként alakult meg (A templomi zászlók rúdján hármaskeresztek vannak, egy ott hallott magyarázat szerint a három szár a három alapító nemzetet jelölné). A görög kereskedők megígérték 1786-ban, hogy minden anyagi terhet viselnek. 1783–89 között felépült a templom, a torony 1791-ben. A templom mérete: 28×10 m. Címünnepe: az Istenszülő születése. Az ikonosztáz az 1780-as évek első felében készült. Ikonjai a 18. század neves szerb művészenek, Stefan Tenecki műhelyéből kerültek ki. Az ikonok feliratai görög nyelvűek: bibliai idézetek, vagy az ábrázolt szentek nevei.¹¹

Az anyakönyvet 1788-tól vezetik. A görög és örmény kereskedők idővel elkerültek a városból, a vegyesházasságok révén megmagyarosodtak. Az egyházközség román jellegré vált.

(Mint érdekességet jegyzem meg, hogy ottani látogatásunkkor, 1980 táján, meglepetten fedeztünk fel magyar feliratokat a templomban: 1. A szentély falán keretben az oltár alatti márványlap görög feliratának másolata és magyar fordítása; 2. a női részben az egyik ülésen magyar nyelvű zoltárfelirat hímezve egy üllőpárnára; 3. ugyancsak a templom e részében egy ikon alján az adományozás ténye.)

Az iskola 1929-ig működött. A parókia a templom mellett volt. Városrendezési okok miatt a templomot kerítő fallal együtt lebontották. (A parókia épülete helyett lakást adtak.) Volt a templom mellett temető is. Az elmúlt évtizedben a templomot felújították. A templom felszerelésében két 18. századi görög nyelvű könyv van.

Békéscsaba – Bichişciaba

Az ortodox egyházközség¹² 1820-ban alakult meg 620 hívővel, de már korábban is éltek itt románok, bolgárok és kevés görög (macedorómán), az utóbbiak kereskedők voltak. Az első feljegyzések a románokról 1744-ből valók. Nagyobb beköltözés 1800 és 1820 között történt: Erdély egyes részeinéhinség pusztított, még Arad megyében is, és sokan jöttek a városba. Megőrizték hagyományaikat, magánháznál tartották az istentiszteletet. Állami engedéllyel adományokat gyűjtöttek ortodox hívektől templomépítésre. 1837-ben téglából megépült a templom. A felszerelést a hívek adták össze, voltak közöttük bolgárok is. A templom védszentje Szent Miklós. Mérete 21×9 m. Felújítás 1878-ban és 1977-ben. Freskók díszítik, de a nedvességtől károsodtak. Szépen felszerelt templom.

Az ikonosztáz az 1780-as években készült, egy Arad megyei község templomába, innen hozták át 1812-ben. Az ikonok Stefan Tenecki alkotásai. Feliratuk cirill betűs román.¹³

A papi szolgálatot kezdetben a békési, majd a kétegyházi lelkészek látták el. Kaptak lelkészt azután, de az 1920–29 közötti években nem volt betöltve a lelkészi állás. A szertartások végzésére ritkán került sor.

Az iskola fából készült, épületét 1837-ben szentelték fel, 1889-ben lebontották, mert használhatatlanná vált. A paplak lett az iskola, és új parókiát emeltek. Az iskola 1920-ig működött. A parókiát a közelmúltban városrendezési okok miatt lebontották, lakást adtak helyette.

11 Nagy 1991. 113–118.

12 Mészáros 1990. 59. és kk.

13 Nagy 1994/b 88.

Keresztelési anyakönyv 1833-tól, házassági 1853-tól, a halotti 1844-től van vezetve. Van néhány régi könyv. Egy 1817-ben nyomtatottnak az utolsó lapján bejegyzés 1913-ból: adományozók névsora, szerepel benne több bolgár név!

Budapest – Budapesta

1900-ban létesült az önálló román ortodox egyházközség Budapesten.¹⁴ 200 éves küzdelem előzte meg, mely a szerbek, a görögök és a velük jött macedorománok között folyt. A pesti görögöknek és macedorománoknak sikerült önállóvá válniuk. 1793-ban királyi rendelettel létrejött a pesti görög-vlach közösség. Felépült – a mai Petőfi téri – templom, ám a görögök és macedorománok között voltak további surlódások, főleg a liturgia nyelvénél tekintetben. Bár két pap volt: görög és román, a liturgia főleg görög nyelven folyt. 1808-ban sikerült megegyezni, de 1812-ben a görögök kibéreltek egy házat, s ott kápolnát rendeztek be. A templom a románok használatában maradt. A görögök ezután 20 000 Ft kártérítést követeltek, s ebből új templomot építettek volna. A kártérítést nem kapták meg, kénytelenek voltak visszatérni a közös templomba. Egy 1834-es királyi rendelet még 40 évig egybetartotta a közösséget. Az Erdélyből jött románokat az egyházközségbe nem fogadták be, mondván, hogy az alapítók között csak macedorománok voltak. 1880-ban megszüntették a román lelkészi állást, s ezzel a román liturgiát.

Különállást kezdeményező mozgalom indult meg. Ebben vezető szerepet játszott a Mocsonyi család, ugyanakkor mások (pl. a Lyka család) a görög közösségben kívántak maradni. A budapesti románok az aradi püspökhöz fordultak. Ott először nem találtak meghallgatásra, de 1891-ben engedélyt kaptak külön templom építésére. A lelkészi szolgálatot ideiglenesen a budapesti ortodox tábori lelkész látta el, de őt rövidesen Bécsbe helyezték. Hosszú küzdelem után a Gozsdu-alapítvány segítségével jött létre az egyházközség lakásból kialakított kápolnával, melynek mérete 20×6 m. Védőszent Keresztelő Szent János. Egyszerű ikonosztáza van a legfontosabb képekkel.¹⁵

Anyakönyv 1900-tól van. A Petőfi téren 1808–88 között román nyelvű iskola is működött.

Fontos szerepet játszott a 19. század folyamán a pesti románság életében Gozsdu Manó (Emánuel). Családja macedoromán eredetű. Eredetileg Moschopoliszból származnak, de Lengyelországon át kerültek Észak-Magyarországra más családokkal együtt (Sina, Derra, Grabovszky, Mocsonyi stb.) a 18. században.¹⁶ E családokból a Grabovszky család Budára költözött. (A miskolci születésű Saguna András nagyszombi metropolita édesanyja Grabovszky-lány volt!)

A Gozsdu család azon ága, amelyből Gorzsú Manó származott, Nagyváradra került. A hazai románság nagy jövevénye itt született, 1802. febr. 21-én (az ónaptár szerinti 9-én). Iskoláit Nagyváradon, Pozsonyban és Pesten végezte. A jogi doktorátus után az egri születésű, szerb származású Vitkovics Mihály költő ügyvédi irodájában dolgozott. Több magyar íróval tartott kapcsolatot, és a politikai életben is részt vett, s ő maga is írt verseket. 1867-ben visszavonult, 1869-ben végrendeletileg alapítványt tett, s ennek tőkét ingatlanokba fektette. 1870-ben halt meg, Budapesten van eltemetve. Alapítvá-

14 Mészáros 1990. 68. és k.

15 Nagy 1994/b 169.

16 A macedorománokra, s ezen belül a pestiekre vonatkozólag: Berényi 1995/a 75–84.

nyának célja: szegény, szorgalmas, tehetséges, román származású, ortodox egyetemi hallgatók, diákok támogatása. Az alapítványt ingatlanain emelt bérházak együttese képezi Budapest VII. kerületében a Gozsdu-udvart.¹⁷ Városrendezési kérdések kapcsán a házak sorsa most előtérbe került. Valószínűleg új kápolna kialakítására is sor kerül.

Magyarcsanád – Cenadul-Unguresc

A mai falu¹⁸ a 19. században alakult – a régi falu 2 km-rel odébb volt –, de története az 1700-as évekre megy vissza. A neve akkor Kis-csanád. 1690 után szerbek telepedtek itt le, kezdetben kaptak kedvezményeket, de 1702-ben megvonták tőlük. 1705-től határőrvidék lett Bécsnek alárendelve. Mivel az ígért kedvezményeket ezután sem kapták meg, sokan Oroszországba vándoroltak 1750 körül. Helyükbe románokat telepítettek. 1757-ben 35 román háztulajdonos élt Kis-csanádon. Költöztek be magyar családok is, de azok 1762-ben elmentek Apátfalvára. A községben csak szerbek és románok maradtak. 1810-től a falu neve Magyarcsanád.

1774-ben már volt ortodox templom, földfalú, nádfedeles, alig 100 ember fért el benne. 2 pap szolgált, felváltva volt román és ósláv liturgia. 1808-ban új templom épült téglából, adományokból. Címünnepe: Urunk mennybemenetele. Mérete: 27×10 m. Szépen kifestve és díszítve, 3 harangja van. Rendelkezik egy értékes kehellyel 1742-ből.

Az ikonosztáz az 1820-as évek második felében készült. Aradi fadaragó mester, Bratkó János alkotta. Az ikonok a 19. század folyamán készültek.¹⁹

A románok száma növekedett, nagyobb jogot kértek a vezetésben. A liturgia egyik részét románul, másik részét óslávuul végezték. Így egyes csoportok a liturgia egyik, illetve másik részén vettek részt. 1847-ben részleges unió (görög katolikus vallásra térés) osztotta meg a közösséget, 390 főt érintett, de ez a helyzet csak 1 évig maradt fenn.

Mikor a magyarországi szerb és román egyház kétfelé vált 1866-ban, leltárt készítettek Magyarcsanádon is. Kiderült, hogy a szerbek már korábban lemondtak a templomról meg az iskoláról is, de 12 250 Ft kártérítést kértek. Hosszas pereskedés után az összeget ki kellett fizetni 1878-ban, s ebből a szerbek új templomot építettek 1880-ban, közvetlenül a román templom mögött. Ritkaságszámba ment, hogy a szerbek a románoknak hagyták a régi templomot!

Többször előfordult, hogy nem volt betöltve a lelkési állás. Az iskolát 1808-ban alapították. 1865-ig közös volt a szerbekkel. Mint román ortodox iskola, 1948-ig fennállott. A temetőt is 1808-ban nyitották meg, 1911-ig ez is közös volt: kétharmad része a románoké, egyharmada a szerbeké volt. 1911-től külön temető van, szépen gondozott. Anyakönyvek 1808-tól vannak.

Kétegyháza – Chitighaz

A község nevének egyik magyarázata szerint itt 2 templom volt a 15. században: 1 katolikus és 1 román ortodox.²⁰ A török idők után újra telepítették a falut. 1702-ben már vannak itt román jobbágyok. 1718-ban Gyulaváriban összetűzés volt a magyarok és a románok között, (a legelők használata miatt, lévén a románok állattenyésztők).

17 Vö. Berényi 1995/b

18 Mészáros 1990. 84. és kk.

19 Nagy 1994/b 129.

20 Mészáros 1990. 93. és kk.

1720-ban a románok Kétegyházára költöztek. 1724-ben 155 román család élt a községben. Magyarok csak 1804-ben költöztek be.

Az ortodox egyházközség a 18. század elején alakult meg. 1716-ban György nevű papjukról tudunk. Talán ekkor építették az első fatemplomot. Nem tudni, hogy a mai templom mikor épült fel, de egy megyei útikönyvben ez olvasható: „Görögkeleti templom, mely 1779-ben épült mesterséges dombra, az erdélyi erődtemplomokra emlékeztet.”²¹

Mészáros Tivadar szerint az első kereszteleési feljegyzés 1779-ben történt, de már 1748-ban 4 pap szolgált itt. A templom 1873-ig nádfedelees volt. A tornyot 1840-ben építették, a templomkerítést 1853–54-ben. Belső felújítás történt 1959-ben, külső 1971-ben. A templom mérete 25×10 m, a torony magassága 28 m. Szépen berendezett és díszített templom. Védszentje Szent Mihály és Gábor. Az ikonosztáz a 19. század végén készült egy aradi fafaragó műhelyében, az ikonok festői ismeretlenek.²²

Az első iskola 1793-ban nyílt meg, a tanulók nagy száma miatt még egyet nyitottak 1876-ban. 1889-ben leányiskola is alakult. Az I. világháború után az iskolák működése nem volt folyamatos. Két temetője van, egy régi és egy új. Anyakönyv 1779-től. Van néhány régi könyv.

Csorvás – Ciorvaș

1856-tól önálló község.²³ Gyuláról telepedtek át sokan. 1890-ben 124 román ortodox volt. Gyuláról jött a pap, aki egy magánháznál végezte a liturgiát 1893-ig. Mivel Gyula messze volt, kérték, hogy Békéscsabához tartozhassanak. 1900-ban fejezték be a kápolna építését. Védszentje Szent Mihály és Gábor. Mérete: 7×6 m. Ikonosztáz nincs. Van néhány régi könyv.

A községben volt ortodox vallású földbirtokos a 19. század folyamán: a gyulai Sztojanovics Szilárd (Konstantin). A Sztojanovics család görög eredetű, Békésről kerültek Gyulára.²⁴ A csorvási paróchusi állás eddig még nem volt betöltve!

Sarkadkeresztur – Crîstor

1779-ben a faluban²⁵ 30 ortodox család lakott. Volt papja és fatemploma. 1830-ban másik fatemplomot emeltek, ezt használták 1900-ig, ekkor alkalmatlanná vált istentisztelet tartására és le kellett bontani. Az iskola tantermét használták istentiszteleti célokra 1943-ig. Ekkor megvették a baptistáktól egy imaházat, ezt rendezték be. Mérete: 12×6 m, belmagassága 7 m. Címünnep: Örömhírvétel. Igen egyszerű a berendezése, az ikonosztáz fából, fehérre festve, 18. századi üvegikonokkal.²⁶

Az I. világháború után ritkán volt szolgálat, a helyzet 1930 táján rendeződött. Az iskoláról kevés adat van. Anyakönyvek a 19. század közepétől vannak. Van néhány régi könyv.

21 Békés megyei 1981. 79.

22 Nagy 1994/b. 120.

23 Mészáros 1990. 103. és kk.

24 Bugár 1989. (l. o.)

25 Mészáros 1990. 109.

26 Nagy 1994/b 174.

Derves - Darvas

Az egyházközség²⁷ 1720 körül keletkezett. Épült egy szerény fatemplom 1779-ben, Teodor Norman nevű papja 61 családot látott el. A múlt század elején épült a mai templom Szent Mihály és Gábor tiszteletére. 1814-től ismertek papjai. Az ikonosztáz mennyezetig érő fehérre meszelt téglafal, néhány reprodukcióval.²⁸

Van paplak. Van temető. Volt egyházi iskola is. Anyakönyv 1814-től, a házassági 1844-től. Van néhány régi könyv, köztük rossz állapotú evangélium 1682-ből.

Gyula I. - Giulia I. (Nagyrománváros)

A 18. századra vonatkozó adatokat a bevezetőben említettük, a továbbiakra²⁹ térnénk át. A földesúr a románokat 1720-ban a város északkeleti részére telepítette. Itt épült egy fatemplom 1721-ben, majd 1727-ben egy másik templomot építettek téglából a hívek növekvő létszáma miatt. 1762-ben újabbat emeltek, kezdetben torony nélkül. 1801-ben a várost tűzvész pusztította. Elpusztult a templom, sok ikon és irat is megsemmisült. Országos gyűjtést nem engedélyeztek a hatóságok a templom felépítésére. Az aradi püspökség sem tudott segíteni. A híveknek kellett vállalniuk az erejüket meghaladó áldozatot, bár kaptak támogatást a földesúrtól.

Mocsaras területen épült a templom, alapját 16 db, 10 m hosszú, bevert oszlopra helyezték. Kölcsönt vettek fel, de a kamatokat nem tudták fizetni. Pereskedések folytak, az építkezés 1812-ben félbeszakadt. Végül 1824-ben fejezték be torony nélkül.

A szerb származású aradi püspökök nem mindig pártolták a románok ügyét. Jozsif Putnik püspöknek ellentéte támadt a gyulai Moise Nicoarával, ezért le is mondta gyulai útját. Uniós kísérletek is voltak 1815-ben.

A nagyrománvárosi egyházközség temploma a legnagyobb magyarországi román ortodox templom. Jól felszerelt és művészi szempontból is értékes. Védzsente Szent Miklós. (Valószínűleg ez adta az ötletet, hogy századunk első felében a Nagyrománvárost Miklósvárosnak nevezzék el!) A templom méretei: 35×14 m, a torony magassága 42 m. A templom elé 1869-ben keresztet állíttatott Bogár Lázár. (Az állíttató neve román helyesírás szerint, a későbbi, e századi restaurálás röviden magyaros formában a talapzaton megörökítve!)

Az ikonosztáz a 19. század első felében készült. A faragó ismeretlen. Az ikonok festője a hagyomány szerint: Arszenije Teodorovics neves szerb művész. Nagy Márta szerint a művész „köréhez közelálló, jó mesterségbeli tudással rendelkező mester.”³⁰

Szokatlan az Istenszülő ábrázolása az un. alapképek között: a gyermek Jézus nélkül!

A torony 1943-ban leégett.³¹ Helyreállították, de úgy látszik nem volt megfelelő, mert 1996-ban a toronysisakot ki kellett cserélni.

Minden pap neve ismert. 1920–23 között nem volt helyi lelkész, s több esetben csak adminisztrátorok működtek. A tanítók neve 1777-től ismert. Az 1801-es tűzvész után

27 Mészáros 1990. 117. és kk.

28 Nagy 1994/b 98.

29 Mészáros 1990. 121. és kk.

30 Nagy 1994/b 111.

31 A tűzvészről készült képek: Magyarországi 1989. 94–95.

nem tudták fizetni a tanítókat, a papok tanítottak. 1855-től újra ismert a tanítók neve. Az iskola 1948-ig működött.

A parókia a templom mellett áll 1938 óta, egy régi 130 éves ház helyén. A parókia épületében működik a magyarországi román ortodox egyház konzisztóriumja. Anyakönyv 1777-től, a keresztelezési, míg a házassági és halotti 1802-től. Van több régi könyv. A Sarkadra vezető út mentén van az egyházközség gondozott temetője. A hívek közül az idők folyamán sokan tettek jelentősebb adományokat.

Gyulán született Moise Nicoara 1785-ben. Szülővárosában, majd Nagyváradon és Pozsonyban járt iskolába. Bécsben telepedett le. 1812-ben megalapította a román tanítóképzőt Aradon. Zaklatások érték, ezért a Havasalföldre ment, és Bukarestben vállalt állást. Ott hunyt el 1861-ben.

Másik neves gyulai személyiség Pap Teodor. 1824-ben született. Gyulán járt elemi iskolába, majd Aradon tanítóképzőt végzett. 1842-ben a pesti görög-vlach – Petőfi téri – templom kántora. Nagyváradon jogot végzett. Köztisztviselő volt, majd földet bérelt és gazdálkodott. 70 000 Ft-ot hagyott szegénysorsú román egyetemi hallgatók támogatására. Meghalt 1887-ben.

Gyula II. – Giula II. (Kisrománváros)

A városnak a Békéscsaba felé vezető út melletti részén a románok száma – telepítések miatt –, megszorodott.³² A templom 3 km-re volt, ezért helybeli építésére kértek engedélyt 1833-ban. Ekkor itt 124 házban 917 lélek lakott. 1834-ben az engedélyt megkapták, és a temető területén vályogból építettek templomot, zsindefedéssel, kis fatoronnyal. Ez a templom 28 évig volt használatban, de nem volt képes idővel befogadni a híveket, ezért elhatározták egy új, tágasabb építését. Jelentős adományokkal 3 év alatt fel is épült az új templom. 1864 októberében szentelték fel. Megújítása 1975-ben volt. Későbarokk stílusban épült klasszicista elemekkel. Méretei: 25×10 m, a falak magassága 12 m, (a Szent Miklós templomnál 22 m). Szent Paraszkéva tiszteletére van szentelve. A templom előtt 1964-ben emelt kőkereszt áll.

Az ikonosztáz némileg hasonlít a másik temploméra. A faragványok 1880 körül egy aradi román faragó mester műhelyében készültek. A képek szintén aradi mester alkotásai, az egyik 1889-es évszám.³³

A parókiának nem volt papja 1922–27 között. Anyakönyv 1834-től. Az iskola a templom mellett volt, 1948-ig működött. A parókia épülete is a templom mellett van. A temető is kezdetben itt volt, de újat nyitottak távolabb. Ez ma is szépen gondozott. Van több régi könyv és egy régi antimenzion.

Zsáka – Jaca

Magyarok és románok lakták.³⁴ Az utóbbiak állattenyésztésből éltek (az Ölyvös nevű csatorna mellett) s ezt a részt Románfalunak is nevezték. Már a török idők alatt itt voltak. Számuk 1710–20 körül telepítésekkel gyarapodott. Az 1770-es években 2 pap látott el 60 családot. A mostani templom tornyán 1791-es évszám van, de ez a torony építésére vonatkozhat. A templom mérete 24×8 m, de a toronyalja további 4 m hosszú.

32 Mészáros 1990. 142. és kk.

33 Nagy 1994/b. 112.

34 Mészáros 1990. 149.

Szent Mihály és Gábor tiszteletére van felszentelve. Igen egyszerű a berendezése, a hívek szegény jobbágyok voltak. Az ikonosztáz igen egyszerű, a 20. század első évtizedéből. Képei annak a karánsebesi román festőnek az alkotásai, aki a battonyai román templomot is festette.³⁵

A templom felszentelésében van egy értékesebb kehely 1839-ből, magyar feliratú, András József ajándéka, valamint egy ezüst kereszt 1859-ből, Jónai Eulália ajándéka.

A parókia betöltetlen volt 1920–36 között. 1932-ig iskola is működött. Keresztelési és házassági anyakönyv 1853-tól, a halotti 1877-től. A paplak jó állapotban van, s van temető is.

Méhkerék – Micherechi

Egy 1768. máj. 17-én kelt szerződésben olvasható, hogy nemrég népesítették be.³⁶ 1773-ból van egy szerződés a község vezetősége és az ortodox pap között. Ugyanebben az évben kolera pusztított, 200 áldozatot követelt, köztük a lelkészt, Roxin Sándort is. 1848-ban többen beálltak katonának, sokan elesetek a harcokban. Az első templom fából épült, az uraság (Esterházy herceg) az anyagot ingyen biztosította. A templom 1836-ban leégett, az új templom falait 1838-ban felhúzták, de utána 9 évig állott anyagiak hiányában az építkezés. Egy legelő bérbeadásával sikerült az anyagiakat előteremteni. Cziegler József gyulai ács- és kőművesmesterrel kötöttek szerződést a templom felépítésére és az ikonosztáz elkészítésére. 1849-ben elkészült a templom, 1883-ban új tornyot kellett építeni, ez 4 méterrel magasabb az előzőnél. Renoválás volt: 1925, 1962, 1976.

1987–90 között folyt a templom teljes kifestése. Cristian Samoila és felesége, Cristina Samoila festőművészek vezetésével egy román festőcsoport munkája.³⁷ A régi ikonosztáz deszkából készült, igen egyszerű volt.³⁸ Teljesen új ikonosztáz készült. A faragások egy bukaresti monostor műhelyéből, a képeket Cristian Samoila készítette 1994-ben.³⁹ A templom Szent Mihály és Gábor nevét viseli. Méretei: 30×14 m, a torony 30 m magas, 3 harangja van. A díszes csillárokat a hívek adományozták.

A méhkeréki papok neve ismert. A parókia 1923–27 és 1973–77 között nem volt betöltve. Az iskola 1815–1948 között működött. A paplak a templom közelében van. A régi temetőben már nem temetnek, az új a községé. Keresztelési anyakönyv 1823-tól, házassági 1853-tól, halotti 1846-tól van.

Mezőpeterd – Peterd

A török alatt elpusztult, a 18. század első évtizedeiben népesült be a falu magyarokkal és románokkal.⁴⁰ 1741–42-ben kolera pusztított. A házak száma 1779-ben 71 volt, ebből a románoké 60. Jobbágyok voltak, csak fatemplomot tudtak építeni. A jelenlegi templom téglából épült a 18. század utolsó évtizedében. Felépítését csak a falu szélére engedélyezték. Védszentje Szent Mihály és Gábor. Mérete 23×10 m, (de a hosszából 4 m a

35 Nagy 1994/b 166.

36 Mészáros 1990. 155. és kk.

37 A templom falfestményeinek részletes elemzése: Nagy 1994/a 77–82.

38 A régi ikonosztáz képe: Magyarországi 1989. 43.

39 Nagy 1994/b 132.

40 Mészáros 1990. 167. és kk.

toronyaljára esik. A belső magasság 6 m. A torony magassága 27 m. Az ikonosztáz deszkából készült, egyszerű, szürkére festett, a 19. század végén készült. Az egyik képen 1883-as évszám.⁴¹

1920–35 között nem volt lelkész. Működött egyházi iskola is, de kevés adat van róla. A temető a Biharkeresztes felé vezető úton. (Egy MTV román nemzetiségi adásban látuk, hogy a síremlékeken csak magyar feliratok vannak!) Keresztelési anyakönyv 1836-tól, házassági és halotti 1778-tól van. Jelentékeny sámú régi könyve van.

Pusztaoatlaka – Otlaca-Pustă

Új település.⁴² A múlt század végén csak néhány tanya volt itt. A 20. század elején a lakosság gyarapodni kezdett, minden betelepülő román ingyen házhelyet kapott Stefan Rusu román nemzetiségű földbirtokostól. A helység elnevezése még abban az időben Medgyespuszta volt, Medgyesbodzás községhez tartozott, csak 1945-ben lett önálló.

Kezdetben a lakosok az eredeti Otlaca községhez (ma Graniceri, Romániában), majd mint leányegyház Kétegyházához tartoztak. Az iskolában tartottak istentiszteleteket 1898-tól. 1907-ben találtak egy megfelelő épületet kápolnának. A hívek száma gyarapodott: 1912-ben 108 családban 474 lélek. Elhatározták önálló egyházközség szervezését. E szándékuk meg is valósult az aradi püspökség határozta alapján 1913-ban. Az év júniusában a paróchusi állásra a pályázatot is kiírták.

A templom is ebben az időben épült. Bekerített telken fekszik, 25 méterre az utcától. Címünnepe: Urunk mennybemenetele. Méretei: 21×10 m, magassága 7 m. A templomot festmények díszítik. Az ikonosztáz művészi. 1913-ban készült.⁴³

Nem volt paróchus 1920–31 és 1947–58 között. Ezalatt a szolgálatot gyulai, kétegyházi vagy battonyai lelkészek látták el. Az egyházi iskola 1898-ban nyílt meg, 1920 után tanító hiányában nem működött. A parókia épületét és a temető területét is a földesúr adományozta. Anyakönyvek 1913-tól vannak. Van két régi könyv, mely még az eredeti Otlacáról származik.

Az egyházközség nagy jötevője Stefan Rusu és felesége, Zenóbia Dragan. Stefan Rusu 1859-ben született Otlaca (Graniceri) községben, szorgalmas, vallásos földműves családból. Felesége 1858-ban született és 1912-ben hunyt el, két leányuk volt. Stefan Rusu 1913-ban újraházasodott, 1931-ben megözvegyült ismét, 1941-ben hunyt el.

Körösszakál – Săcal

A török elől a lakosság elmenekült, majd a kiűzetés után az őslakosok visszatértek, románok is voltak közöttük.⁴⁴ A Rákóczi-felkelés idején pestisben megfogyatkozott a lakosság. A munkáskéz biztosítására a földesurak román jobbágyokat telepítettek be. A jelenlegi templom 1788-ban épült, de a templom padlásán találtak egy harangot, mely felirata szerint a szakáli templom részére készült 1763-ban. Feljegyzések szerint 1759-ben és 1781-ben már volt itt pap, volt papi föld is. A hívek áldozatkészségéből épült fel a későbarokk stílusú templom, a torony 1837-ben. Viharkár érte 1970-ben,

41 Nagy 1994/b 133.

42 Mészáros 1990. 176. és kk.

43 Nagy 1994/b 140.

44 Mészáros 1990. 185.

helyreállították. Méretei: 26×9 m, a tetővel 12 m. Védszent: Szent Mihály és Gábor. A toronykereszt 23 m magasán van. A torony a templom épülete előtt van, nincs vele egybeépítve. A nyugati oldalon a főberjárát felett erkély, majd kis előcsarnok következik. A régi ikonosztáz téglából épült, de tönkrement. 1943-ban lebontották. A képeket magára az ikonosztáz anyagára festették és kerettel látták el.⁴⁵ A csillárok a hívek adományai.

1920–37 között nem volt itt paróchus. 1823-tól működött egyházi iskola 1911-ig. A parókia épülete 1937-ben épült a több mint 100 éves régi helyén. Keresztelési anyakönyv 1824-től, házassági és halotti 1844-től van. Van temető is. A régi könyvek között van egy 1707-ből való Anthologion (Énekeskönyv) kéziratos, román nyelvű, cirill betűkkel van írva. Van egy régi szláv feliratos antimenzion (ereklyekendő).

Vekerd – Veched

A 18. században történt a község újratelepítése román nemzetiségű lakosokkal.⁴⁶ Szerény fatemplomot építettek.

1779-ben 36 román házat, 1786-ban 40-et írtak össze. A jelenlegi templom a 18. század utolsó évtizedében épült későbarokk stílusban. Méretei: 17×7 m, s még 4 m hosszú előcsarnok. A templom magassága 6 m, a torony 16 m. Védszentje Szent Mihály és Gábor. Revonálás 1882-ben és 1971-ben. Szerény ikonosztáza van a templomnak: téglafal, de a felső része deszkából, s ezen nagyméretű utolsó vacsora kép.⁴⁷ A templom deszkából készült teknőboltozatán pedig a védszent főangyalok képe, stílusuk népies, Mihály bajszos alakja magyar vitézre emlékeztet. A falkép a 19. század második felében készült.⁴⁸

A paróchusi állás nem mindig volt betöltve. Volt egykor iskola is, néhány tanító neve ismert a múlt századból. A parókia jó állapotban van. Keresztelési és halotti anyakönyv 1845-től, a házassági 1848-tól. Van néhány régi könyv.

AZ EGYHÁZI ÉLET 1920-IG

Az itt élő románság és a román ortodox egyház története összefügg.⁴⁹ Különböző egyházi főhatóságok területe volt itt. Szofronij metropolita 1651-ben Hodos-Bodrog monostorában székelt, de a török alatti időkre alig van adat. A szervezett egyházi élet a 18. században a betelepítések után kezdődik inkább. A püspökök szerbek voltak. A Gyula környéki egyházközségek 1790 után az aradi püspökséghez tartoztak, míg a Bihar megyeiek az 1792-ben szervezett nagyvárad ortodox vikariátus alá.⁵⁰ A magyarországi ortodox egyház feje a karlócai szerb metropolita volt. A román egyházrész 1864-től Saguna András vezetésével küzdött az önállóságért, melyet 1868-ban meg is kapott. A jelenlegi magyarországi egyházközségek hovatartoása a következő volt, mivel mind

45 Nagy 1994/b 121.

46 Mészáros 1990. 199. és kk.

47 Nagy 1994/b 164.

48 Nagy 1994/a 74–76.

49 Mészáros 1990. 205.

50 Az Aradhoz tartozókra vonatkozóan: Glück 1992. – A Nagyváradhoz tartozókra pedig: Glück: 1995.

Aradon, mind pedig Nagyváradon – mint a előbbiekben erről már tettünk említést –, volt egyházi főhatóság:

Arad – Battonya, Magyarcsanád, Békés, Békéscsaba (Csorvással, mint filiával), Kétegyháza, Pusztatottlaka, Gyula I. és Gyula II.

Nagyvárad – Körösszegapáti, Darvas, Zsáka, Mezőpeterd, Vekerd, Körösszakál, Méhkerék, Sarkadkeresztúr.

A budapesti románok 1888-ig a budai szerb püspökséget tekintették egyházi főhatóságuknak, de 1900-tól Aradot. Ez a helyzet 1920-ig, a trianoni határ megvonásáig. Az Aradhoz tartozók száma 1934-ben kettővel emelkedik: Csorvás és Elek önálló lesz. Magyarország területén az I. világháború után semmiféle román ortodox egyházi főhatóság nem volt. Lelkészség csak Gyula II., Budapest, Kétegyháza és Battonya parókiáin működött. A lelkészek már idősek voltak, nehezen tehetek eleget a szolgálatoknak. A temetések sokszor a kántorokra maradtak. Szabálytalan adminisztráció, sok félreértés, elégedetlenség volt ekkor. Sok hívő elveszett, elmentek olyan egyházakhoz, ahol lelki igényeiket kielégíthették. Főleg baptisták lettek.⁵¹ A nagyváradai egyházi hatóság, a konzisztórium megbízta a budapesti paróchust, Gennadij Gh. Bogoevicit, hogy legyen vezetője a magyarországi parókiáknak, ezt megerősítette az aradi püspök is. A magyar kormány a román ügyek intézésére dr. Siegescu József⁵² vezetésével egy bizottságot állított fel.

A két vezető együttműködött, de munkájuk sok kívánnivalót hagyott maga után. Nagy volt az elégedetlenség. Az erdélyi metropolita magánlevélben kérte a budai püspököt, Zubkovics Györgyöt, hogy vegye védőszárnyai alá a román parókiákat, de az erre nem mutatott hajlandóságot.

A BATTONYAI GYŰLÉS (1927)

1927. okt. 17-én ült össze 5 lelkész és 32 világi a hívek képviselőjében Battonyán. A gyűlés Simion Cornea helybeli lelkész vezette. (A budapesti paróchus nem volt jelen, valószínűleg véleménykülönbség miatt!). A gyűlés a következő határozatot hozta: létre kell hozni egy esperességet Gyula székhellyel és egy tanácskozó és ellenőrző szervezetet Békéscsabán. Ezt felterjesztették a kormányhoz jóváhagyás végett. Megválasztottak egy bizottságot, hogy a jóváhagyásig mindent előkészítsen. Jóváhagyás nem érkezett!

51 A baptista térítőmunka románság körében a múlt század utolsó évtizedére megy vissza, mint ezt a kétegyházi baptista gyülekezet története is tanúsítja: Gioca 1993.

52 Más kutatási területek forrásaiból tudjuk, hogy Siegescu József eredetileg lugosi egyházmegyes görög katolikus lelkész volt. A budapesti Pázmány Péter Tudományegyetem bölcsészkarán volt a román nyelv tanára, dékáni tisztelet is viselt. Az I. világháború után joghatóságot kapott a magyarországi román görög katolikusok felett, de ez csak 2 parókiára terjedt ki: Battonya és Bedő (kb. 100, ill. 500 lélek). E két parókiát 1935-ben a hajdudorogi egyházmegyéhez csatolták: Pirigy 1990. II. 125. – Battonya napjainkra elnéptelenedett, Bedőn kívül még Pocsajban és Nagylétán van román nemzetiségű görög katolikus lakosság. E helyeken román nyelvű liturgia nincs, de vallási népszokásokkal kapcsolatos román énekek élnek még.

A MÁSODIK BÉKÉSCSABAI GYŰLÉS (1929)

Két évig tartó hiábavaló várakozás következett. Időközben a papok száma 10-re növekedett, akik elhatározták a magyarországi ortodox román papok tanácsának az összehívását. Az ülést 1929 júliusában tartották meg Békéscsabán. Ezen 8 pap vett részt Simion Cornea elnökletével. Esperesi szinódus létrehozását határozták el Battonya székhellyel, Cornea protopresbiter lett volna. A következő gyűlésüket 1929. szept. 5-re tervezték, de ez elmaradt. A papi kollégium az előzőekben hozott határozatot a kultuszminisztériumnak felterjesztette, de az a battonyai szolgabírószágon keresztül közölte, hogy a határozatot nem hagyja jóvá, továbbra is az 1920-as helyzethez tartják magukat, hogy a budapesti román ortodox paróchus az illetékes az egyházi ügyek vezetésére.

A visszautasítás mögött az húzódik meg, hogy ekkor a magyar kormány a magyar görögkeleti egyházz szervezését fontolgatta, s ez ügyben lépéseket tett a konstantinápolyi ökumenikus patriarkánál. Ugyanakkor a bukaresti patriarka magyar ortodox püspökség létesítése ellen tiltakozott.

AZ ESPERESSÉGEK MEGSZERVEZÉSE

A helyzet továbbra is megoldatlan volt, a papi testület újabb gyűlést hívott egybe, mely 1932. febr. 29-én zajlott le Kétegyházán. Itt kimondták a magyarországi román ortodox esperesség megalakítását, amelynek vezetésével Simion Corneát bízták meg egyhangúlag. Kérték a jóváhagyást, de eredménytelenül.

Cornea még 1932-ben elhunyt, rövidesen Bogoevici budapesti paróchus is. Újra felvetődött az egyházi hatóság megszervezésének a gondolata, s ezért össze is ült Gyulán 1934. jún. 24-én 9 pap és 31 világi dr. Mundruczó Péter elnökletével. A protopresbiteri (főesperesi) tisztségre Oláh János méhkeréki paróchust választották meg. A gyűlés átalakult a magyarországi ortodox románok nemzeti kongresszusává. A kongresszus egy független eparchia (egyházmegye) mellett foglalt állást, s 4 esperességet szerveztek: Gyula, Kétegyháza, Méhkerék, Budapest. Az esperességek működni kezdtek, erről a kormányt értesítették, az hallgatólagosan tudomásul vette. 1936. május 15-re újabb gyűlést hívtak egybe Gyulára, hogy konzisztóriumot létesítsenek. Nem sikerült, mert a kormány részéről újra napirenden volt a magyar ortodox egyházi főhatóság létesítése. Egyetlen magyarországi ortodox egyházi szervezet lett volna: érsek Budapesten (egyházmegyei területét a görög alapítású egyházközségek adták volna), püspökség a románoknak, püspökség a szerbeknek (Szentrendre). Az egész csak terv maradt.

INTÉZKEDÉSEK A ROMÁN ORTODOX EGYHÁZ ELLEN

Ami nem valósult meg 1936-ban, megvalósult később másképpen és más eszközökkel. 1939 végén és folytatva az 1940-es évben, a kormány részéről megindult az erőteljes magyarosítási folyamat. Előre látható volt Észak-Erdély Magyarországhoz való csatolása, meg akarták a román ortodox vezetőket előzni abban, hogy a magyarországi román ortodox egyházközségeket átvegyék, mert ezeket a magyar görögkeleti egyházi szervezetbe kívánták beolvasztani.

1940 őszén 7 lelkészt és számos hívőt internáltak, és kényszerítő eszközöket alkalmazva igyekeztek rábírní őket, hogy lépjenek be a magyar görögkeleti egyházba. (Meggjegyezzük, hogy egy-két egyházközségbe még olyan papok is kerültek, akik eredetileg nem is voltak ortodoxok, nemhogy románok!) Végül csak 3 parókia maradt meg román jellegűnek: Battonya, Magyarcsanád és Budapest. (A hivatalos névtárakban a többi, mint a magyar görögkeleti egyház Bihar, illetve Békés megyei esperességének a parókiái szerepeltek!)

Egyes parókiák próbáltak kapcsolatba lépni az aradi és kolozsvári román ortodox püspökkel. A kolozsvári püspök hajlandóságot mutatott, hogy pártfogásába vegye őket, de ettől hivatalos nyomásra kénytelen volt elállni. Szabó Demeter és Nyegru György lelkészek a Gyula I. parókia vezetőségének 1943. jan. 17-i ülésén elhatározták, hogy kilépnek a magyar görögkeleti egyházi szervezetből, mert az odavaló belépés törvénytelen volt, egy parókia a törvényes püspök tudta és beleegyezése nélkül ilyen nem tehet. Példájukat követte Gyula II. és Békés is.

A MAGYARORSZÁGI ROMÁN, ORTODOX EPARCHIA

A II. világháború befejezése után a magyarországi román ortodox parókiák kapcsolatot létesítettek az aradi püspökkel, s 1946. jan. 15-i gyűlésükön kezdeményezték, majd márc. 27-én megalakították a hazai román eparchiát (egyházmegyét), melynek élére konzisztórium került. 9 pap és 11 világi vett részt a kongresszuson, s az eparchia élére dr. Mundruczó Péter lelkészt választották meg püspöki helynöknek. Az aradi püspök 1946. ápr. 9-én adta meg jóváhagyását.

A magyar görögkeleti egyház ügye ebben az időben is rendezetlen volt, s az állam igyekezett megoldást keresni. A magyar egyházban való megmaradásra kísérletet tett Oláh János méhkeréki lelkész, aki a háború alatti években adminisztrátorhelyettes volt, erről a megbízásáról 1947-ben lemondott, és megmaradt méhkeréki román ortodox paróchusnak egészen haláláig.

A magyarországi román ortodox eparchia végül is 1946 óta működik, mint autonóm egység a bukaresti román patriarkátus joghatósága alatt. (Közvetlen főhatósága: Arad). 3 esperessége van:

Gyula - Békés, Békéscsaba, Budapest, Csorvás, Gyula I. és Gyula II.;

Méhkerék - Körösszegapáti (filiális: Ködmösdpuszta), Sarkadkeresztur, Darvas, Zsáka, Méhkerék, Mezőpeterd, Körösszakál, Vekerd;

Kétegyháza - Elek (filiális: Lökösháza), Battonya, Magyarcsanád, Kétegyháza, Pusztatölklaka.

Ebben az esperesi kerületben szerveződött meg a legújabb egyházközség: **Szeged**. Temploma nincs, havonta van román liturgia a szerb templomban. Tervezik kápolna létesítését.

Így összesen 20 egyházközség, 2 filiális, 21 papi állás (eredetileg Gyula I. és Kétegyháza templomában 2-2 lelkész lehetne!), de mind a 21 nincs betöltve, mintegy a fele (van néhány nyugdíjas is), a lelkészek közül többen kisegítőként vannak itt. Vannak helyek, ahol minden vasárnap van rendszeresen liturgia, pl. Budapest, Gyula I. és Gyula II., Méhkerék, van ahol csak havonta egyszer: pl. Csorvás, Szeged, más helyeken havonta kétszer.

Ma a legnagyobb lélekszámú közösség a méhkeréki, s ezt követi a kétegyházi. A román nyelv használata az előbbiben a nagyobb fokú. A kétegyházira vonatkozóan hadd idézzünk egy megállapítást: „A magyar-román határ mellett fekvő Kétegyháza 60 %-a román ... A II. világháború után a román nyelv használata háttérbe szorult. Napjainkban a közösség a nyelvcsere folyamatát éli át oly módon, hogy a román nyelv kizárólagos használata helyett a magyar válik egyre gyakoribbá.”⁵³ Ez főleg a már 1950 után születettekkel jellemző. Méhkerék és Kétegyháza egyházközségeinek a létszáma 2.000 körül van, Gyulán is meghaladja az ezret, de itt két parókia között oszlik meg. A Kétegyházáról mondtak erősebben jelentkeznek ott, ahol pár száz főnyi közösség, talán a legerősebben a Berettyóújfalu térségében levőknél. Különböző elmondásokból, meg a tévé nemzetiségi adásának román műsorát nézve is, értesültünk arról, hogy bizony a szertartásokban és az igehirdetésben a magyar nyelv is szerepet kap. Bár a hívek egy része még tudja románul a liturgia énekeit, s ragaszkodik is hagyományaihoz.

Az eparchiális gyűlés 15 főből áll (5 pap és 10 világi, 5 választási körzetből 3 évre választva. A végrehajtó szerv a konzisztórium. A püspöki helynök 1976-ig dr. Mundruczó Péter volt, őt követte Mészáros Tivadar haláláig (1983), azóta Ardelean Pál. A gyulai I. egyházközség temploma az eparchia székesegyháza.

Mészáros Tivadar áttekintést ad a régi könyvekről.⁵⁴ Van két kézirat, az egyikről Körösszakálnál említést tettünk, a másik egy 1741-ből való Októich és Minea (A vasárnapok és a naptári napok énekeinek a tára), ez Körösszegapátiban található. Van 55 féle régi nyomtatvány, némelyik több példányban is, az 1643–1826 közötti időből.

Az egyes egyházközségek kapcsán néhány régi kegyszerről is említést tettünk. Ezekből, valamint ikonokból nyílt kiállítás Gyulán, majd Budapesten is (1995), ezek egy tervezett múzeum anyagául szolgálnának. A múzeum a konzisztórium kibővített, felújított épületében nyerne elhelyezést.

ÖSSZEFOGLALÁS

Az elmúlt években több tanulmány, szakirodalmi munka foglalkozott a hazai román ortodoxiával. Ezek közül kiemelkedik az 1983-ban elhunyt Mészáros Tivadar püspöki helynök 1990-ben megjelent posztumusz műve, mely monográfia jellegű egyháztörténeti munka. Mészáros helynök művét két részre lehet osztani: 1. Áttekinti a 19 magyarországi román ortodox egyházközség történetét. (Napjainkban ez a szám 20-ra emelkedett!) 2. Elemzi az 1920 utáni magyarországi román ortodoxia történetét. E tanulmány szerzője Mészáros Tivadar gondolatmenetét követve azt kiegészítette más munkák és a saját tapasztalatainak adataival, kiindulva abból, hogy a téma sokakat érdekelhet, olyanokat is, akik nem tudnak románul, lévén a monográfia román nyelvű. Így a tanulmány

53 Borbély 1995. 85. - Itt jegyezzük meg, hogy az idők folyamán egyes román ortodox közösségek elenyésztek. Magyarhomorogon (Hajdú-Bihar m.), mely Körösszakál filiálisa volt, a helybeli román ortodox kápolnát a két világháború között lebontották, bár még egy darabig voltak istentiszteletek magánházaknál; Botospusztán (Békés m.), mely Kétegyháza filiálisa volt, szintén tartottak alkalomadtán liturgiát. Lőkősháza (Lecheshaz) községben viszont még van románság, de tudomásunk szerint, nincs liturgia!

54 Mészáros 1990. 239. és kk.

összefoglalását adja a hazai román ortodoxok történetének, s felhívja a figyelmet néhány egyházművészeti értékre is.

IRODALOM

- Békés megyei 1981. Békés megyei útikönyv. Gyoma, 1981.
- Berényi 1995/a Berényi Mária: A pesti macedoromán kolónia. In: Almanach 1995. A Budapesti Románok Kulturális Társaságának a kiadványa. Gyula, é.n.
- Berényi 1995/b Berényi Mária: A Gozdsu alapítvány története (1870–1952). Bp. 1995.
- Borbély 1995. Borbély Anna: Kétegyháza román ragadványnevei. In: Almanach 1995. i. m.
- Bugár 1989. Bugár Károly: Gyula-Ladics-ház. Tájak-korok-múzeumok kiskönyvtára 344. H.n. 1985.
- Gioca 1993. Gioca, Stefan: Biserica Baptista din Chitighaz. A Kétegyházi Baptista Gyülekezet. 1891–1993. Kétegyháza, 1993.
- Glück 1992. Glück Jenő: Adatok a magyarországi görög-keleti román plébániák történetéhez az aradi püspöki levéltárból. (1792–1848). In: Magyar Egyháztörténeti Vázlatok. 4. köt. 1992. 51–63.
- Glück 1995. Glück Jenő: Nagyvárad-i források a magyarországi görögkeleti parókiák történetéhez. (1793–1847). In: Magyar Egyháztörténeti Vázlatok – Regnum 1995/3–4. 61–81.
- Magyarországi 1989. Magyarországi orthodox templomok, ikonosztázok. H.é.n. [Bp. 1989].
- Mészáros 1990. Mészáros Tivadar (Teodor Mişaros): Din istoria comunităţilor bisericeşti ortodoxe române din R. Ungară. Bp. 1990.
- Nagy 1991. Nagy Márta: Görög feliratos ikonosztázionok és ikonosztázion töredékek Magyarországon. In Zounuk. A Jász-Nagykun-Szolnok megyei Levéltár évkönyve 6. Szolnok, 1991.
- Nagy 1994/a Nagy Márta: Orthodox falképek Magyarországon. Bp. 1994.
- Nagy 1994/b Nagy Márta: Orthodox ikonosztázionok Magyarországon. Debrecen, 1994.
- Pirigyi 1990. Pirigyi István: A magyarországi görög katolikusok története 1–2. Nyíregyháza, 1990.

LÁSZLÓ SASVÁRI

ROUMANIAN EASTERN RITE (ORTHODOX) CHRISTIANS IN PRESENT-DAY HUNGARY

In the past years a number of papers and specialist works discussed the subject of Orthodoxy in Hungary. Of these a posthumous work by Tivadar Mészáros, vicar-general (d. 1983) is the most prominent. This is a monograph on Church history. It is divided into 2 parts: 1) A survey of the history of the 19 Roumanian Orthodox dioceses (by now their number has been increased to 20); 2) An analysis of post-1920 Orthodoxy in Hungary. The author adopts Tivadar Mészáros' approach to the subject and completes his statements with his own findings drawn from personal experience. As he is convinced that the subject may interest not only the Roumanian-speaking population, but also a wider public, and Tivadar Mészáros's work has been written in Roumanian, he thinks it worthwhile to sum up the history of Orthodoxy in Hungary in Hungarian for this public and he also calls the attention to some valuable examples of Orthodox Church art.



MÉSZÁROS ISTVÁN

MINDSZENTY ÉS A ZALAEGERSZEGI NOTRE DAME-ISKOLÁK

A 16. század végén, 1597-ben Fourier Szent Péter és Boldog Alexia le Clerc alapította a *Notre Dame-nővérek* szerzetesrendjét a Franciaországtól akkor független Lotharingiában; első iskolájuk itt nyílt meg 1598-ban. Pápai jóváhagyásuk 1628-ban történt meg. *Elsődleges céljuk: leányok oktatása-nevelése.* A következő évtizedekben, évszázadokban Európa számos országában nyitották meg házaikat; hazánkban először Kismartonban 1679-ben, majd Pozsonyban 1747-ben, Pécsen 1851-ben, Bölcskén 1922-ben, Törökbálinton 1907-ben (ez 1929-ben megszűnt), Zalaegerszegen 1929-ben, Nagykanizsán 1933-ban.

Zalaegerszegi letelepítésük, hatalmas épület-együttesük felépítése, iskolarendszerük kialakítása a város apátplébánosának, *Pehm (Mindszenty) Józsefnek volt köszönhető*, aki az általuk végzett tanítónőképzéssel a zalai vidék katolikus és állami népiskoláinak pedagógus-ellátottságát kívánta növelni, magasabb szintre emelni.

A tervezett intézmény hármasszervezete is ezt szolgálta: volt az intézményben négy osztályos *elemi népiskola* 6–10 évesek számára; *polgári iskola* 10–14 évesek számára; *tanítóképző* 14–19 évesek számára.

A tanulmányait kezdő 6 éves elemista kislány útja egyenesen vezetett ahhoz, hogy 19 éves korában – sikeres tanulmányok után –, kézhez kapja a tanítónői képesítő oklevelet. Akinek más célja volt, az az elemi osztályok után 10 évesen, vagy a polgári elvégzése után 14 éves korában máshol, más iskolatípusban folytathatta tanulmányait. De máshonnan is jöhettek ide tanulni 10 évesen a polgáriba, 14 évesen a tanítóképzőbe.

Természetesen – akárcsak másutt –, *csakis lányok* voltak a Notre Dame-apácák iskoláinak tanulói.

A zalaegerszegi Notre Dame-intézet elemi és polgári iskolájának, valamint tanítónőképzőjének fenntartója a Notre Dame-apácák zalaegerszegi rendháza volt; felettük az egyházi felügyeletet a területileg illetékes szombathelyi megyéspüspök gyakorolta az egyházmegyei tanfelügyelők útján (1940-től a Katolikus Tanügyi Főigazgatóság révén); az állami felügyelet joga a vallás- és közoktatásügyi miniszteré, aki a tankerületi tanfelügyelők, illetőleg a tanító- és tanítónőképzők főigazgatóján keresztül ellenőrizte az intézetet.

A zalaegerszegi Notre Dame-intézet tanítónőképzője a hazai tanítónőképzés egyik jeles intézménye volt fennállása két évtizedében, 1929–48 között. Ez volt Zala megye első tanítónőképzője, a megye első leányközépiskolája.

E tanítóképző intézet hivatalos neve: „Gróf Klebelsberg Kunó római katolikus tanítónőképző intézet”; a fenntartó apácarend így nevezte magát a zalaegerszegi iskolai értesítők címlapján: „Notre Dame női kanonok- és tanítórend”.

Az egész várost átható nagy ünnepség keretében ment végbe az új intézmény *alapkövetétele* Klebelsberg Kunó vallás- és közoktatásügyi miniszter, Kornis Gyula államtitkár és más országos, megyei és városi, egyházi és világi előkelőségek jelenlétében 1928. június 17-én. A több holdas területet a város adományozta, ez magában foglalta az egykori lóvásárteret is.

Az építkezés leendő színhelyén a vendégek és a helyiek szabadtéri szentmisén vehettek részt, amelyet „Pehm József apátplébános nagy papi segédlettel pontifikált”. Mise után ugyancsak ő megszentelte az alapkövet, majd „mélyhatású beszédet mondott”. Ennek tartalmát az újságíró így foglalta össze:

„Ezen a helyen századok fognak majd örülni annak az intézetnek, melynek alapkövet ma tesszük le. Méltó, hogy örüljön e napon az a nemzedék is, amely kezdeményezte a nagy gondolatot, amelyet – mint magot –, most elültetünk ezen a helyen. Örömnünknek sok oka van.

Egyik oka, hogy új rügycet fakaszt az az egyház, amelynek minden időben megvoltak a maga nagy iskola-alapítói; az az egyház, amely felemelte a női nemet.

Öröme van a magyar hazának is. Valahányszor hibák voltak az ország jelenében, mindannyiszor visszafordultak a múlthoz. Mi is a magyar múlthoz fordulunk ezen a helyen és várjuk belőle a szebb jövőt, várjuk a régi magyar leányok, régi magyar nagyszonyok kiképzését e szent helyen.

A Notre Dame-nővérek jönnek ide, ez a harmadik örömnünk. Hivatottak ők arra, hogy a magyar leányok nevelői legyenek. Bizonyítja ezt az a jó hír, amely róluk jár az országban. Az ő szellemük rokonszenves nekünk.

Valamikor vásártér volt itt, csordák és csordás ösztönök helye. Most pedig egy szent hely alapkövénel három szegény borul le itt: az állam, a Notre Dame-rend, és a város, ezek akarják felemelni közös erővel a magyar leánynemzedéket. Kérem az Istent, legyen áldás az ő munkájukon és legyen áldás itt minden kövön. Áldja meg az Isten a magyar kultúra őrét, aki a három szegény között mutatja az irányt, nemcsak itt, de az ország területén mindenütt. Áldja Isten a Notre Dame-nővéreket és áldja meg a városnak áldozatban való kitartását.”

Az építkezés rendben haladt, a beszámoló szerint naponta átlag 300 munkás dolgozott. Volt azonban olyan időszak is, amikor naponként 600 munkást foglalkoztattak.

„Hála és elismerés illeti Zalaegerszeg városát; e hálából az oroslánrész Pehm József apátplébános és a város derék polgármestere, Czobor Mátyás uraknak jut, kik a kolostor érdekeit melegen pártfogolták” – írta a korabeli krónikás.

1929 augusztusában beköltöztek az apácák, az építkezés október elejére fejeződött be. A *kor legmodernebb hazai iskolaépülete* volt ez a hatalmas, jól megtervezett, tágas, ugyanakkor külsőleg-belsőleg esztétikus, a tájba – a Janka-domb oldalába – szépen illeszkedő, korszerűen berendezett épület.

Négy – egymástól elkülönülő, mégis összefüggő – részből állt: helyet kapott benne a *rendház*, a *kápolna*, a 100 személyes *internátus*, valamint a három tagozatot alkotó *iskola*. A rendház és az internátus két emeletes, az iskola három emeletes. Külön-külön osztályterme volt a négy elemi osztálynak, a négy polgári iskolai osztálynak, az öt tanítóképzős évfolyamnak, s egy osztály a képzőhöz tartozó gyakorlóiskolának. Volt igazgatói iroda és igazgatói lakás is. S természetesen rendelkezésre álltak a tanári- és fogadószo-

bák, szertárak, könyvtár, előadóterem, rajzterem, szőlőd-munkaterem, gyakorló konyha, hatalmas tornaterem, amely 600 személy befogadására alkalmas színházteremmé alakítható, színpaddal, mozifilm-vetítőgéppel, ruhatárral, öltözőkkel. A teljes épületet központi fűtéssel fűtötték.

Az épület mellett nagy játszó-udvar, azután sétáló-park, gazdasági gyakorlókert, teniszpálya.

A nagyszabású építkezés a Franciaországból 1905-ben hazánkba jött Notre Dame-apácák által építtetett törökbálinti rendház- és iskolaépületek eladásából, saját tőkéjükből, más Notre Dame-rendházak segítségével, valamint hazai és külföldi egyházi támogatásból történt, a város által adományozott telken. Az intézett további folyamatos fenntartásához is jelentősen hozzájárult államsegély formájában a vallás- és közoktatásügyi minisztérium.

* * *

1929. október 6-án történt az intézet felszentelése, amelynek ünnepélyességét emelte, hogy – szokatlan módon –, azt maga Serédi Jusztinián hercegprímás végezte Pehm apátplébános felkérésére, Mikes János szombathelyi püspök társaságában, megyei és városi előkelőségek, valamint hatalmas közönség részvételével, az egész várost megmozgatva.

Az illetékes helyi méltóságok fogadták a hercegprímást a megye, majd a város határában. Az elkészült épület bejáratánál Pehm apátplébános köszöntötte: „Értékes ez az épület, mert az emberi értelem, az építészeti tudás emelte a holt anyagból. De ma lélek költözik e falak közé Eminenciád áldásával. Nagy a mi örömünk, hogy az áldást a prímás kezéből kapjuk, s ezért forró hálát mondunk.”

Az épület megáldása s a kápolnában tartott szentmise után ünnepély volt a díszteremben, ahol Mikes püspök mondott bevezetőt. „Üdvözlöm azokat – mondta többek között –, akik e mű létesítésében részesek: a város és a vármegye közönségét, a kultuszminisztert, a népjóléti minisztert (= ezek nem voltak jelen), *üdvözlöm főképp az én kedves testvéreimet, Zalaegerszeg nagy plébánosát, Pehm Józsefet, aki fáradhatatlan munkájával e művet létesítette* és e munka közepette is szerény és alázatos pap maradt. Üdvözlöm a kedves nővéreket, akik eljöttek az én egyházmegyémbe. Adja Isten, hogy amit ez új alapítástól reméltek, azokat a reményeket Zalaegerszeg beválthassa Isten dicsőségére, rendjük hasznára és a magyar ifjúság fejlődésére.”

Pehm apátplébános tartotta az *ünnepi beszédet*. Az újságíró így ismertette ennek lényegét:

„Bevezetéként azt fejtegette, hogy Zala megyének már kapcsolata volt a 18. század közepén is a Notre Dame-rend nevelőmunkájával. Akkor ugyanis Maholány bárónő a rend pozsonyi leánynevelő intézetében alapítványi helyeket létesített, s ezeken az alapítványi helyeken sok zalai nemes kiasasszony is tanult.

Azóta – folytatta beszédét –, 170 év telt el. A zalai nemes kisasszonykák nem járnak többé tengelyes szekereken Pozsony városába. Nem is kell menniök, de – sajnos – nem is mehetnek. Maholány bárónő szelleme sem érzi jól magát Pozsony földjén és eljött ide most Zalaegerszeg városába, s életre hívta ezt a zárdát, a pozsonyinak mását; s mint akkor, most is Isten dicsőségére és a hazai leányifjúság kiművelésére. Milyen jó, hogy a történelem eseményei ismétlik magukat, de még jobb, hogy a történelmi halvány álmok emberi küzdelmek révén belépnek a való életbe és testet öltenek.

Valamikor az Árpádok és még inkább az Anjouk korában Zala földje felett nemcsak halvány álmok lebegtek, de Zalának más volt az élete. A régi iratok tanúsága szerint egykor ragyogó kultúra és hitélet virágzott itt: csak a Zalalövőtől Zalaszentgrótiig húzó-dó 45 kilométeres sávon 37 plébánia volt a mai 12 helyén; a legrejtettebb göcseji falvak is kisugárzóik voltak akkor a kulturának és a hitnek. Volt Zalában 17 bencés, 21 pálos kolostor és más szerzetesrendek számos kolostora. Magyarországnak valóban hitéleti és kulturális völgye volt a Zala völgye.

Mohács elvitte ezt a kulturális és hitbeli nemzeti egységet, annak fényét és dicsőségét, s vele hullott Zala sok szépsége is. De vigasztaló, hogy ha a nap le is ment, maradtak Zalának csillagai. Zala adta Pázmány nagyszombati egyetemének első rektorát, Zala adta a hazának Zrínyi Miklóst, Festetics Györgyöt; Zala földjén születtek a balatoni várak gyönyörű regéi, s a mi földünk adta a nemzetnek Deák Ferenc bölcsességét, aki a passzivitásból az aktivitás vizeire vezette nemzetét.

Ragyogtak csillagok századokon át, de a csillagok – sajnos – az éjszakában ragyognak. Akármilyen szép volt a fejlődés múltja, később az élet színére rátelepedett a tespedés. Csak pár éve, hogy Zala megye és Zalaegerszeg az élet pezsdülésének ismét biztos jeleit mutatja. A mostani kultuszminiszter egymaga 175 iskolát állított Zalában és bízunk abban, hogy e munkájával kiemeli Zalát az analfabétizmusból. Iskolafejlesztési munkáját betetőzi ezzel az intézménnyel.

De beleütődik a lelkekbe, hogy október hatodika van. Szerte az országban gyászünnepeket ülnek, mi pedig örömnepet. Nem ünneprontás ez? Nem! Sehol az országban nem ünnepelték méltóbban október hatodikát, mint Zalaegerszeg városában. Az aradi tizenháromnak és méltó társuknak, Batthyány Lajos grófnak örökmécsét állítottak. Mi is azt tesszük: mécseseket gyűjtünk a leányifjúság szívében és azt mind odaállítjuk a hazaszeretet oltárára, mert napjainkban semmi annyira nem kell népünknek, mint a finomlelkű édesanyák nagy serege.”

(A felszentelési ünnepről több meghívott „meleghangú levélben mentette ki távolmaradását”. Köztük volt Batthyány-Strattman László, a herceg szemorvos is. Ekkor tehát elmaradt a két szent életű, ugyanakkor modern gondolkodású, széleskörű egyházi-társadalmi aktivitást kifejtő férfi személyes találkozása, akiknek napjainkban boldoggáavatásukat várjuk.)

* * *

Már az 1929/30-as tanévben mindegyik elemi és polgári iskolai osztályban megindult az oktatás. A tanítónőképzőben ekkor még csak az első osztály nyílt meg, majd fokozatosan a magasabb osztályok is a következő tanévekben. *1933 szeptemberétől vált öt osztályossá a tanítónőképző.* Gyakorló iskolájában két tanulócsoporthoz – 1-2. és 3-6. osztályokban – folyt a tanítás, két tanító vezetésével.

Mindhárom intézménytípusban a Notre Dame-rend pedagógus-képesítéssel rendelkező tagjai mellett néhány világi tanító, tanár is tanított.

Már az első – 1929/30-i – tanévben Pehm apátplébános javasolta *Segélyező Könyvtár* létesítését az egyes iskolatagozatokon; ez a szegénysorsú tanulókat ingyen ellátja könyvekkel; ehhez maga is hozzájárult. A Segélyező Könyvtár állománya azután egyre gyarapodott és fontos szerepet töltött be az arra rászoruló tanulók zavartalan tanulmányaiban.

A következő évben meghalt az apácák idős lelkivezetője, ezután ez a feladat is ráhárult. „Zalaegerszeg apátplébánosa, aki sok és nehéz munkával előkészítette az áttelepí-

tést, aki a rend minden ügyes-bajos dolgát eddig is magáévá tette, ezentúl az árván maradt apácáknak nemcsak súlyos szavú támogatója, de egyben körültekintő tanácsadója is lett.”

Gyakran szerepelt a neve a tanévvégi jutalomkönyvek adományozói között. A diákoknak adott jutalomkönyvek között többször ott volt két műve is („Az édesanya”, „Padányi Biró Márton élete és kora”).

Az első két – 1929/30., 1930/31. – tanévben az *elemi iskola igazgatója* Pehm apátplébános volt (nyilván ekkor még alkalmas pedagógus nem állt rendelkezésre). Amikor e tisztét letette, a rendház főnöknője így köszönte meg segítőkészségét: hálás köszönet „azon nemes és önzetlen fáradságáért, hogy nagy és sokodalú elfoglaltsága mellett is két évig magára vállalta a legfontosabb iskola, az elemi iskola vezetését. Ezzel átszegtette azt a kezdeti nehézségein, ami éppen nem volt kicsiny zalaegerszegi működésünk kezdetén. Mély bölcsessége, lelkének sajátos határozottsága rövid két évi vezetése mellett is mély nyomokat hagyott a tanítótestületben. Szeretettel és hálával őrizzük az együttműködés kedves emlékét!”

Az apátplébános – hivatalból – az intézmény iskoláiban folyó *hitoktatást* mindvégig ellenőrizte, felügyelte. Többször meglátogatta a hittanórákat, gyakran elnökölt a tanévvégi hittanvizsgákon, „hogy meggyőződjön a hittan lelkiismeretes és így eredményes tanításáról”. Az ötödéves végzős képzősök hittanvizsgáin „nagyértékű tanácsokkal” látta el őket.

Különös érdeklődéssel és szeretettel figyelte a képzőben és a polgáriban működő *Mária Kongregáció* életét, s szívéhez igen közelálló feladat volt a kongreganisták – és az elemiben működő Szívgárda tagjainak – avatása. Jellemzőek az ezekről szóló beszámolók kifejezései évről évre: „megható beszéd és szertartás keretében avatta őket a Szűzanya leányaivá”, „lelkes és mélyenszántó beszéd kíséretében s felemelő szertartás keretében esküdtette fel őket Szűz Mária liliomos zászlajára”, „szép beszédben tárta a tagok elé, mit jelent kongreganistának lenni”, „felejthetetlen, megszívlelésre méltó beszéd kíséretében”, „mélyreható szavai nyomán kialakult lelki szemek előtt az igazi kongreganista képe. Lehetetlen, hogy elfeledjék lelkesítő, buzdító s mindenképpen meggyőző szavait”...

Egy érdekes kongreganista tevékenység az 1935/36-os tanévből: „Megtekintettük Pehm József apátplébános úr fáradhatatlan buzgalmanak eredményeképpen megrendezett *sajtókiállítását*, ahol a kongreganisták úgyszólván az egész világ sajtótermékeivel megismerkedhettek.”

Ugyancsak az ő nevéhez – most már pápai prelátus – fűződött egy másik esemény megszervezése, amelyben kulcsszerepet játszottak a Notre Dame-iskolák tanulói.

„1939. június 4-én a *zalai lányok napját* tartották meg intézetünkben. Körülbelül 30 környékbeli község katolikus leányifjúságának ez volt az első vallásos és hazafias megmozdulása Zalában. A tábori (= szabadtéri) szentmise után, amelyet Pehm József pápai prelátus úr mondott, és amelyen a leányifjúság szentáldozáshoz járult, megindult a leányok beláthatatlan díszfelvonulása festői magyar népviseletben a városon keresztül a Hősök szobrához, melyet megkoszorúztak. Utána díszgyűlés volt tornatermünkben. A zalai leánynapot a város vezetői: Brand Sándor alispán, Tamásy István polgármester üdvözölték beszédeikben. Az ünnepi szónok Pehm József pápai prelátus, apátplébános volt, a nála megszokott, mélyenszántó, lendületes, szent Pál-i tüzrel mondott beszéddel. Majd az egyes leányalakulatok (= leánymozgalmak) ismertették céljukat, működé-

süket. Délután 3-tól 6-ig szabadtéri előadás volt, amelyen minden község leányai saját jellegzetes népi táncaikat, énekeiket, játékaikat adták elő.

* * *

A zalaegerszegi Notre Dame-iskolák 1939/40-es tanévének értesítőjében olvasható:

„A lefolyt tanév júniusában ünnepelte intézetünk hódolva tisztelt püspöki biztosának, Pehm József pápai prelátnak, apátplébános úrnak – nagy egyéniségének közismert apostoli szerénysége miatt csendben, de annál nagyobb bensőséggel – *pappászentelesének 25 éves évfordulóját*.

Nagy ünnepe volt ez Zala megye egész társadalmának, mert öméltósága mélyeséges apostoli lelkülettől áthatott munkássága a város határain messze túlmenve, megyeszerte érezteti lélekmentő és nemzeti öntudatot erősítő hatását.

A hála ünnepe volt ez Zalaegerszeg városa számára is, mert prelátnak urunk 23 esztendőss zalaegerszegi önzetlen és mélyreható tevékenysége korszakos jelentőségű a város történetében a hitvalló katolikus öntudat, a nemzethűség, az áldozatos hazafiasság, a jótékony és kulturális élet mindennemű megnyílvánulásában.

De különösen a Notre Dame-rend számára volt a mélyeséges hálának és a ragaszkodó szeretetnek ünnepe prelátnak atyánk 25 éves jubileuma. A Notre Dame-rend számára öméltósága több, mint a város lánglelkű plébánosa, több, mint Zala apostola – a Notre Dame-rend számára öméltósága a gondviselő, jóságos atyát jelenti, akinek a rend zalaegerszegi letelepülését, létét és virágzását köszönheti.

Különös hálával tartozunk azért is, hogy június 26-án kegyes volt a Notre Dame-intézet meglátogatni és a rend tagjait ezüstmisés áldásában részesíteni. A rend minden tagja a legnagyobb hálával köszöni meg a jó Istennek, hogy prelátnak urunk lelkipásztorunk lehet, egyúttal a legbensőségesebb kérésünk száll fel lelkünkben, hogy a Mindenható még nagyon sokáig éltesse és áldja meg nemes törekvéseit, áldja meg minden lépését.”

Az 1942/43-as tanév értesítőjében már Mindszenty József néven szerepel a zalaegerszegi plébános; nevét 1942 augusztusában magyarosította meg.

S a Notre Dame-intézet 1943/44-i tanévének értesítője szép méltató búcsúztatót közöl:

„Mindszenty József, városunk hálás tisztelettel, hűséges ragaszkodással körülvett lelkipásztora *Veszprém új megyéspüspöke* lett.

Ez év (=1944) március 7-én a rádió bemondása alapján mint futótűz terjedt el városunkban a már régen minden igazi híve lelkében égő hő vágnak kiteljesedése, hogy a Szentséges Atya Zalaegerszeg városának mély tudású, krisztusi lelkű lelkipásztorát nevezte ki veszprémi egyházfjedelemmé.

Hogy ez az örömhír minden hű katolikus szívéből a legnagyobb visszhangot váltotta ki, nagyon is érthető. Hiszen az ő személyében olyan egyházfjedelmet nyertünk, akiben Isten gondolatai és tervei a legtökéletesebben testesültek meg.

Ám, ha mint szentegyházunk és magyar hazánk hűséges gyermekeit, nemes büszkeséggel tölt el a tudat, hogy Isten a mi jóságos lelkipásztorunkat ilyen magas méltóságra emelte, a szívünk vérzik és fáj, hogy Isten harcainak lánglelkű bajnokát, katolikus egyházunk egyik oszlopát, városunk lelkiatyját elvesztettük. De talán senkinek sincs olyan nagy vesztesége, mint nekünk. Nemcsak egyik létrehozója volt intézetünknek, hanem jóságos atya is, aki messzire tekintő szemekkel őrködött fölöttünk.

Szomorú lélekkel, de a jó Isten atyai gondviselésébe vetett hittől erősítve búcsúzunk lelkiatyánktól. A nagy áldozat, amelyet a jó Isten kegyelmes atyánk távozásával tőlünk követelt, bőségesen kamatozzék apostoli munkájának szent eredményeiben. Buzgón kérjük az Örök Főpásztort, hogy isteni áldásának bőséges kiárasztatásával teljesítse a püspök atya nagyvonalú apostoli munkája révén krisztusi szive vágyát, püspöki címerének jelmondatát: >Pannonia Sacra<, Magyarország szent legyen! Váltsa valóra husvéti szózatában kifejezett vágyát, legyen jó Istenünk keze segítségére abban, hogy a régi magyar erények újból visszatérjenek és >az egyedül kipróbált, egyedül jónak bizonyult alapon, nehéz időben egyéni, családi és nemzeti újjászületés következék el az egyház és a haza kimondhatatlan javára, lelkünk örök boldogságára.<

A nagy cél elérésében akarjuk mi, a Notre Dame-zárda leányai támogatni. Hálás imádságunk szüntelen kéri életére, Istenért és hazáért végzett munkájára az áldást. Mi is kérjük és bizton reméljük, hogy atyai szeretetét és áldását a távolból is elküldi hozzánk.”

Ezzel fejeződött be Mindszenty József zalaegerszegi lelkipásztori szolgálata. Sok dokumentum bizonyítja – köztük az általunk idézett megnyilatkozások, korabeli nyomtatott szövegek is –, hogy őt – ellentétben marxista történészek állításaival –, az 1928–44 közötti évtizedekben *mint a város plébánosát Zalaegerszegen és Zalában széles körben elismerték, tisztelték és szerették.*

* * *

Zalaegerszeget egy év múlva, 1945. március 28–29-én foglalták el a szovjet csapatok. Nem sokkal később, *1945 október elején* az egykori zalaegerszegi plébános, majd veszprémi püspök *Magyarország hercegprímása*, 1946 februárjától az anyaszentegyház *bíborosa* lett.

E tisztségét viselve *1946. szeptember 15-én* látogatott a városba. E vasárnap reggel a megye határánál Papp Andor főispán és Dávid János alispán fogadta. A megyei újság már napokkal előbb jelezte jövetelét, ennek nyomán nemcsak a helybeliek, de a közelebi-távolabbi környékről is több ezren érkeztek. Ezért nem a Mária Magdolna-főplébániatemplomban tartotta régi hívei számára a szentmisét, hanem a Notre Dame-apácák kertjében.

Itt Baráth Ferenc polgármester üdvözölte, és Kovács Sándor szombathelyi püspök mondott köszöntő szavakat. „Magyarország hercegprímása mindenütt otthon van – mondta –, de különösen otthon érezheti magát ebben a városban, ahol annyi esztendőn át hirdette a szeretetet hívei körében.”

A bíboros a szentmise közben mondott szentbeszédében visszaemlékezett itt töltött éveire is. „Itt állok Zalaegerszeg áldott földjén. A szemem végigsuhan az annyszor bejárt zalai lankákon. Elszáll a gondolatom az elmúlt időbe, amikor több mint egy negyedszázadon át itt munkálkodtam az Úr szőlőjében, a ti lelketek művelésére úgy, ahogy az Isten kegyelme engedte és segített engem. Végignézek ezeken a tájakon, régi emlékek újulnak meg a lelkemben. És hogyha valahol az országban ezer és ezer helyen lelkemből melegség csap ki a hívők seregével szemben, és csordultig árad a szeretet az ajkamról, akkor különösen száll ez hozzátok, akikhez olyan régi kedves kapcsolatok fűznek.”

A szentmise után a Notre Dame-rendházban fogadta Mindszenty bíboros a katolikus egyházközségek és a katolikus intézmények küldöttségeit, köztük a Notre Dame-intézetét is. A plébánián elköltött ebéd után édesanyjával együtt távozott a városból.

Fájdalmas is, vigasztaló is volt Mindszenty bíboros *utolsó találkozása* a zalaegerszegi Notre Dame-nővérekkel, egykori tanulóikkal, a várossal, zalai híveivel.

Az általa meghirdetett *Boldogasszony Éve* keretében már bejárta az ország nagy egyházi központjait, jeles Mária-búcsújáráshelyeit. Mindenütt tíz- és százvezrek hallgatták szavait, Krisztushoz, a Magyarok Nagyasszonyához, az egyházhoz, a hazához való hűségről szóló, katolikus hitet erősítő prédikációit. 1948 elejétől azonban már a baloldali politikai erők birtokában volt hazánkban a hatalom, és szünet nélkül folyt a katolikus iskolák, a szerzetesrendek, az egyház elleni pergőtűz. A legfőbb célpont a híveit védelmező Mindszenty bíboros volt.

1948. június 16-án az országgyűlés „államosította”, vagyis *erőszakkal elvette az egyházi iskolákat addigi fenntartóiktól*, a katolikus hívek millióinak tiltakozása ellenére. Állami iskolákká váltak a zalaegerszegi Notre Dame-intézet iskolái is; internátusa is. A világi tanárok maradtak, a nővérek a rendházban éltek továbbra is, de nem taníthattak, ahelyett most széleskörű egyházi-hitbuzgalmi tevékenységet fejtettek ki.

A zalai Mária-ünnepségeket 1948. *september 7-8-án* tartották Zalaegerszegen a szombathelyi és a veszprémi egyházmegye hívei számára. Több főpásztor ünnepelt együtt itt Mindszenty bíborossal: Grósz József kalocsai érsek, Shvoy Lajos székesfehérvári, Kovács Sándor szombathelyi, Bánáss László veszprémi és Papp Kálmán győri püspökök.

„Bár Kisboldogasszony napja már nem munkaszüneti nap – írta a Magyar Kurir –, mégis Keszthelytől, Győrtől, Nagykanizsától, Kaposvártól, Szombathelytől, Veszprémtől kezdve zalaiak, somogyiak, Sopron környékiek sok ezren zarándokoltak Zalaegerszegre, hogy minden nehézséget leküzdve résztvegyenek a kétnapos ünnepségen. Ez a két nap a magyar katolikusok nagy hitvallása volt Krisztus, a Boldogasszony, az anyaszentegyház és a magyar haza mellett.”

Ott voltak minden esemény résztvevői között a Notre Dame apácák, valamint a már államivá vált korábbi Notre Dame-intézet növendékei is.

„Mi hozta volna össze 50–70 kilométeres távolságokból gyalog a zarándokok tízezreit, ha nem *a lélek?* – írta az Új Ember riportere. Mi adott erőt fiatal és öreg papoknak, hogy híveik élén egész nap a sáros utat rójják, egész éjjel imádkozva virasszanak az esős és hideg éjszakában, másnap fáradtan ugyanazon az úton hazatérjenek, ha nem *a lélek?*”

A zalaegerszegi főplébániatemplomban, a ferenceseknél és a Notre Dame-kápolnában egész éjszaka szentségimádás volt; az apácáknál a Veszprémből való Szent Margit-erekye előtt. Itt Badalik Bertalan domonkosrendi tartományfőnök tartotta az elmélkedést. Mintha a jövőt látta volna (a szerzetesnővérekét, az egykori Notre Dame-intézetét, és saját keserves sorsát): „Szent Margit önmegtagadásával irányt mutatott és irányt mutat ma is a szerzetesnővéreknek, miként kell fogadniuk az élet által rájuk kényszerített helyzeteket.”

Kisasszony ünnepén *szabadtéri szentmise* volt a plébániatemplom és a plébániaépület közötti térségen emelt oltárnál.

Mindszenty bíboros az ünnep reggelén csendben érkezett a plébániára. Az egyháziazon kívül most már – nyilván központi pártutasításra –, nem fogadta senki, sem a megye, sem a város részéről. Viszont az állami, megyei, városi hatóságok, a hivatalnokok,

a vasutasok, a rendőrök, az államvédelmiek minden lehető módon igyekeztek akadályozni a zarándokokat a megérkezésben, változatos módokon próbálták zavarni az ünnepség rendben való megtartását. Nem engedélyezték mikrofon, illetve hangszórók alkalmazását, de annál nagyobb zajokat produkáltak a szentmise és a beszédek alatt, autókból, lakások nyitott ablakain rádiók harsogó hangjaival.

A bíborost Kovács megyéspüspök köszöntötte; a szentmise alatt Grósz érsek prédikált. A mise után, a *Mária-gyűlésen* Bánáss püspök a hit megerősítéséről és a Boldogasszony oltalmáról szolt megnyitójában. Majd nagy beszédet intézett zalaegerszegi híveihez és a zarándoksereghez a bíboros.

Megemlítette, hogy „a gyönyörű, szíves melengető Boldogasszony Éve” ünnepségeiből joggal kér részt Zala is: területe tele van Mária-kegyhelyekkel, Zrínyi, Eszterházy nádor, Széchenyi István, Deák Ferenc Mária-tiszteletének emlékeivel. Számunkra, 20. századi magyaroknak is, akárcsak nekik, „a Mária-tisztelet erő és vigasztalás. A legerősebb szálakkal fűz a természetfelettséghez, az egyházhoz, a hazához és a letűnt nemzedékekhez. Vigasztaló igazságként nyújtja a jelen vergődő magyarságának azt a hitéleti és nemzeti fényforrást, hogy Mária nagyhatalmú, de lehajló irgalmú édesanyánk, nemzetünk védelme.”

Déli 12 órakor a főplébánia udvarán a bíboros fogadta egykori zalaegerszegi híveinek köszöntését, nevükben Schusztér Oszkár nyugalmazott gimnáziumi igazgató mondott üdvözlő beszédet. Jelen voltak a Notre Dame-apácák is.

Délután körmenetbe sorakozott a hatalmas hívő közösség Kovács püspök vezetésével: a ferencesek templomától – körülvéve imájukkal, énekükkel Szent Márton és Szent Margit ereklyéit, valamint Szűz Mária búcsúszentlászlói kegyzsobrárt – egy szívvel-lélekkel követte a zarándoksereg a bíborost, a főpásztorokat a főtéri oltárhoz, ünnepi hálaadásra.

A zalai Mária-kongresszus záróbeszédét Borbély István, a jezsuita rend magyarországi tartományfőnöke tartotta. Majd a bíboros intonálta a Te Deumot s a hívősereg hálatelt szívvel köszönte meg e két nap örömeit, szép élményeit, lelki gyümölcseit, s az elszenvedett bosszúságokat, kellemetlenségeket. Krisztus áldásával megerősítve s a Boldogasszony biztatásával felbátorítva indultak az őszi borongós hétköznapiakba. De rossz sejtelmek is ébredtek bennük: aggódva néztek a jövőbe.

Fájdalmas lehetett Mindszenty bíborosnak a számára oly kedves városban a világi hatóságok, hivatalok, szervezetek ellenséges, gyűlölködő magatartása; vigasztaló volt viszont hívei tízezeinek ragaszkodása, szeretete, megnyilvánuló élő hite, imádságos lelkülete, szívből fakadó engesztelése, hitvalló bátorsága.

„Zala, Vas, Veszprém, Somogy katolikus népe – írta az Új Ember –, amely ezer év óta húzódik meg Mária palástja alatt, gyönyörűen vizsgázott hitből és áldozatkészségből. Ez a hit, ez az áldozatkészség legyőzte az időjárás viszontagságait, legyőzte a feltornyosuló egyéb nehézségeket és a zalaegerszegi Mária-napokat a gyönyörűséges és áldásos Mária Év legmélyebb és legbensőségesebb ünnepévé tette.”

Mindszenty bíboros e napon – 1948. szeptember 8-án – látta utóljára Zalaegerszeget, „a zalai áldott lankákat”, az általa oly nagyon szeretett Notre Dame-intézet apácáit és diákjait.

* * *

Az 1948 júniusában végbement államosítás után a volt Notre Dame-épületben az általi tanítónőképző 1959-ig működött. Helyébe leánygimnázium került, amely 1960-tól koedukált lett, s 1961-től Ságvári Endre nevét vette fel. Később a gimnázium mellé szakközépiskolát is szerveztek, amely ugyanebben az épületben kapott helyet. Végül az egész épületet a Pénzügyi és Számviteli Főiskola vette birtokába.

1950. június 18–19-én éjjel a Notre Dame-nővérek zalaegerszegi zárdájukból – akárcsak sok hazai kolostor szerzeteseit és szerzetesnőit –, rajtaütésszerűen, teherautókra zsúfolva (fél órát sem adva felkészülésükre) a rendőrség *elhurcolta* és embertelen körülmények között tartva *internálták* őket, legtöbbjüket Zsámbékra. Semmiféle váddal nem vádolták őket; egyedüli „bűnük” ez volt: tudásra, erkölcsre, hitre, hazafiságra, munkára nevelték a rájuk bízott zalai leányifjúságot éveken, évtizedeken keresztül. A rendőrségi eljárásnak semmiféle jogcíme nem volt: súlyos törvénysértés, az alapvető emberi szabadságjogok kirívó sérelme volt ez! A kommunista kormányzat célja ezzel a püspökök, papok és vallásos emberek megfélemlítése, s ezzel a kormány és a katolikus egyház vezetői között valamiféle „egyezmény” kikényszerítése volt.

Az internálás 1950 szeptemberének közepéig tartott. De az elhurcolt, mélyen megalmazott zalaegerszegi Notre Dame-nővérek – akárcsak a többi szerzetes-elhurcolt –, *nem térhettek vissza rendházukba*, saját jogos otthonukba, ahonnan erőszakkal kiragadták őket. 1950. szeptember 7-én ugyanis megjelent a 34. sz. törvényerejű rendelet, amely kimondta, hogy az állami hatóság megvonja a szerzetesrendek hazai működési engedélyét (csupán igen keveseknek engedve kivételt). A zalaegerszegi Notre Dame-apácák is – akiknek oly sokat köszönhetett ez a város és ez a megye –, *kötelesek voltak eltávozni a városból*, új lakhelyet és új foglalkozást kellett keresniük maguknak. A városokból ki voltak tiltva; máshol sem élhettek közösségben, még 2–3 tagú csoportban sem; szigorú rendőri felügyelet alatt álltak.

E törvényerejű rendelet hatályát *négy évtized múlva*, az 1989. augusztus 30-án kihirdetett 17. számú törvényerejű rendelet szüntette meg. Ezután a szerzetesek hazánkban szabadon tevékenykedhetnek, taníthatnak, iskolákat alapíthatnak és vezethetnek. Iskoláik – mint jogos tulajdonaik –, visszaadásáról azonban ez a rendelet nem ejtett szót.

A rendszerváltás utáni 1991. évi 32. törvény intézkedett arról, hogy „az elkövetett jogsértések részbeni orvoslása céljából” *vissza kell adni azokat az elvett egyházi ingatlanokat, amelyek iskolai, vagy más oktatási-nevelési, kulturális célt szolgálnak*.

S 64 évvel a zalaegerszegi Notre Dame-intézeti oktatás-nevelés 1928-ban történt megindulása után, 45 évvel annak tőlük való elvétele után, a régi épület egyharmad részében *1993. augusztus 28-án újra megindult a Notre Dame-nővérek által fenntartott és irányított oktatás-nevelés*.

Az ezt az épületrészt az 1991. évi 32. törvény alapján visszakapta s ebben a traktusban kapott helyet a klauzúra és az iskola. Az átalakítás 70 millió forintos költségét a Notre Dame-rendházak Uniója biztosította. Az 1996/97-es tanévre a fokozatosan bővülő általános iskola alsó öt évfolyama épült ki, ekkor tíz osztályban 274 tanuló (114 fiú, 160 leány) tanult; a tantestület az igazgatón és helyettesén kívül 22 pedagógusból állt.

„Mi, a zalaegerszegi rendház tagjai, a szétszórás előtti 70-es létszámból – két fiatal nővérrel időközben gyarapodva –, 22-en értük meg az újrakezdés napját – írja tájékoztató levelében Kurucz Mária Katalin nővér, a rendház főnöknője – közülük 10 pedagógus rendtag, már mind nyugdíjas. Mindenki segített, ahogy tudott. Az iskola

igazgatását Kertész Ilona Tarzicia nővér, nyugdíjas matematika-fizika szakos középiskolai tanár vállalta az első két tanévre. A másik aktív rendtag – nyugdíjas hitoktató –, hittant tanít. Két nyugdíjas egykori tanítónő-rendtagunk még most is rendszeresen korrepetál, helyettesít, vagy felügyel. Az oktató-nevelő munkát segítették a segítő nővérek is, akik fizikai munkájukkal (konyhán, mosodában, vagy takarítással) szolgálták a Rend célkitűzéseit. Közülük öten jöttek vissza 1993-ban, néhányan még otthonaikban élve tartják velünk a kapcsolatot. Jelenleg 3 új fiatal rendtagunk még tanul, egyik jövőre végez francia szakon. A Vatikán és a magyar kormány között létrejött legutóbbi meg egyezés alapján kiadott 1997. július 10-i határozat alapján visszacapjuk egykori intézetünk egész ingatlanának tulajdonjogát. A történesekben Mindszenty bíboros égi közbenjárását látjuk!”

A Notre Dame-nővérek régi-új zalaegerszegi iskolájának neve: *Mindszenty József Általános Iskola*.

JEGYZETEK

A zalaegerszegi Notre Dame-intézet alapításának történetét megírta Fára József megyei főlevéltáros az intézet 1929/30. tanévi értesítőjében; az alapkötetéről és a felszentelésről részletes beszámolók olvashatók a Zalamegyei Újság 1928. jún. 16., 17., 19.; 1929. aug. 18., szept. 8., 29., okt. 1., 2., 4., 6., 8-i számaiban; a Nemzeti Újság 1929. okt. 8-i számában.

További idézeteink az intézet tanévvégi értesítőiből valók („A Notre Dame női kanonok- és tanítórend zalaegerszegi Gr. Klebelsberg róm. kat. tanítónőképző intézetének, polgári leányiskolájának és elemi népiskolájának értesítője”). Az utolsó nyomdai úton előállított értesítő az 1943/44-i tanévről jelent meg; a polgári iskola az 1944/45, 1945/46, 1946/47-i tanévről gépiratos értesítőt készített. Az összes értesítő megtalálható az Országos Széchényi Könyvtárban, jelzetük: Ért. 2155/a. Ugyanitt megvannak a képző „Harangvirág” című diáklapjának 1940–44 közötti példányai is.

Mindszenty bíboros 1946. szept. 15-i zalaegerszegi látogatásáról részletesen beszámolt a Zala című újság 1946. szept. 17-i száma. Mindszenty bíboros ekkor mondott beszédét teljes szövegével kétlapos kiadványként nyomtatásban megjelentette a zalaegerszegi plébánia 1946 szeptemberének végén. Ennek rövidebb, vázaltszerű változata olvasható az „Egyházam és Hazám I.” című gyűjteményben (szerk. Beke Margit. Esztergom 1991. 191–193.).

Az 1948. szept. 7–8-i zalaegerszegi Mária-napokról ld. „Boldogasszony Éve 1947/48” című könyvemet (Bp. 1994. 191–198.), marxista szerzők véleményét „A hazai történettudomány 1948–1992 közötti Mindszenty-képe” (Esztergom 1992) című munkámban.

Puskely Mária „Szerzetesrendek” (Bp. 1990. 160–161) című összefoglaló művében apácáink rendjét „Miasszonyunk kanonokrend, ágostonos kanonisszák” cikkében tárgyalja; ugyanő „Keresztény szerzetesség (Történelmi kalauz)” című, 1995–96-ban megjelent két kötetes munkájában „Ágostonos kanonisszák” címszó alatt tárgyalja a rend alapítását (I. 22–23.); a 2. kötetben mutatja be a jelenleg is működő két magyarországi „utódot”: a pécsi Miasszonyunkról nevezett Női Kanonokrendet (2. köt. 672–674) és a zalaegerszegi Notre Dame Női Kanonok- és Tanítórendet (2. 735.). – Megköszönöm

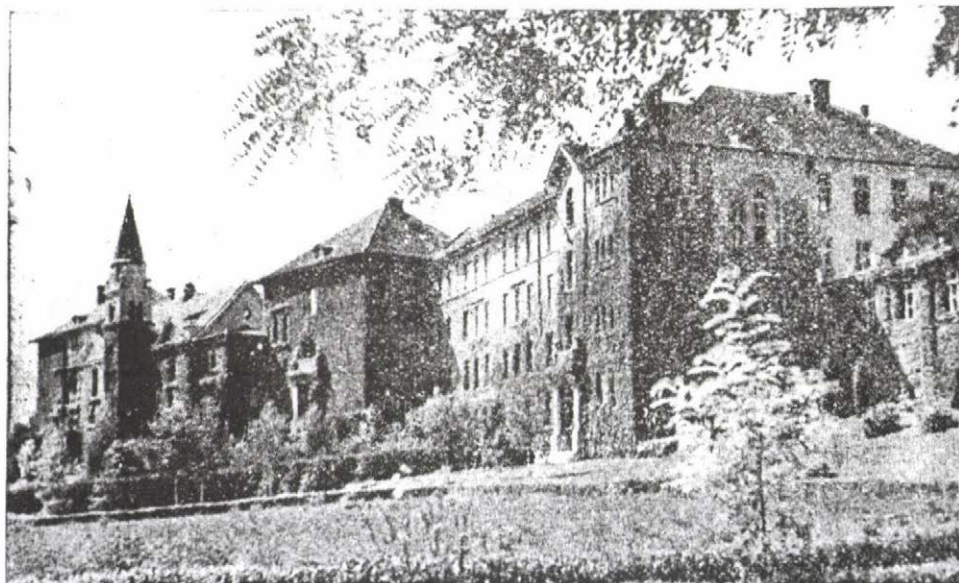
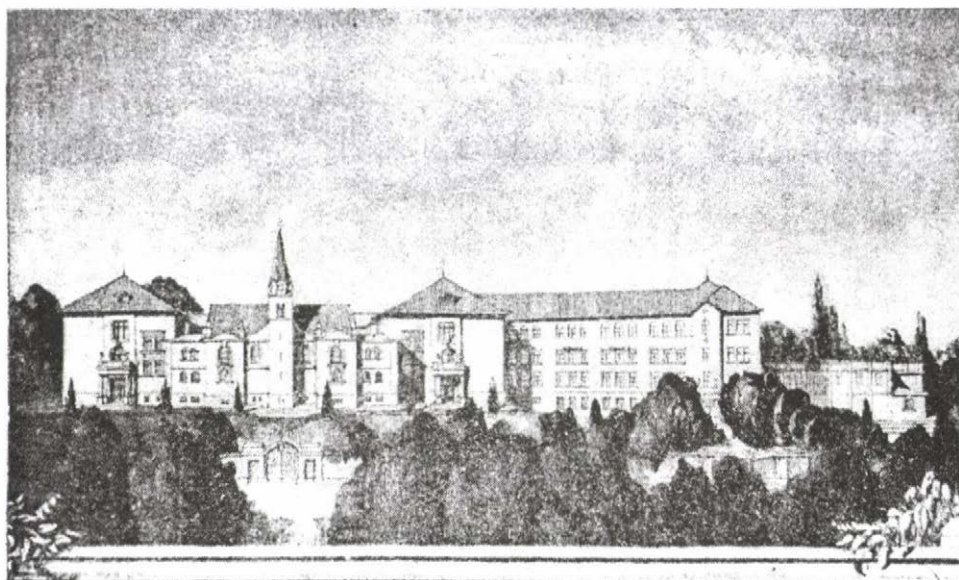
Kurucz Mária Katalin nővér, főnöknő 1997. augusztus 28-án kelt, kérésemre írt tájékoztató levelét. Ugyancsak hálás vagyok Major Mártának, a Mindszenty Iskola-alapítvány kuratóriumi tagjának, értékes információiért. – A későbbi korok számára lesz történeti forrásértékű a hagyományt folytató értékesítő-sorozat: „A Notre Dame női kanonok- és tanítórend zalaegerszegi Mindszenty József Általános Iskolájának Évkönyve” az 1993/94-i, az 1994/95-i és az 1995/96-i tanévekre. Ld. e kötetben a „Lecke a hatalom megszilárdításának módszertanából. – Diáksztájk és megtorlás Zalaegerszegen 1948. október 30. című tanulmányt.

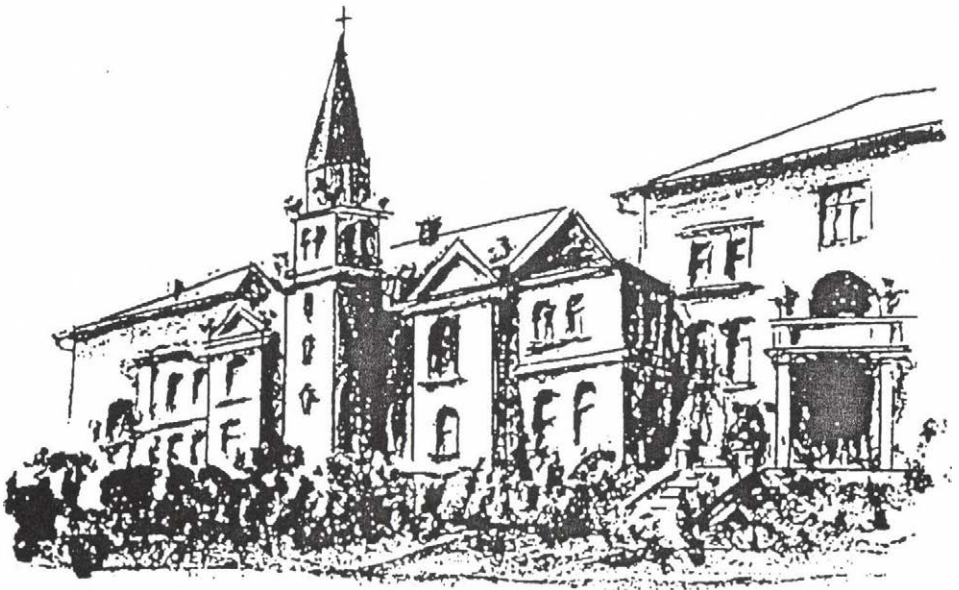
A mellékelt képek az intézmény régi és újabb értesítőiből, évkönyvéből valók.

ISTVÁN MÉSZÁROS

MINDSZENTY AND THE NOTRE DAME SCHOOLS IN ZALAEGRSZEG

The order of the School Sisters of Notre Dame was founded by Saint Peter Fourier and the blessed Alexia Le Clerc at the end of the sixteenth century, in 1597, in Lorraine, which was independent of France at the time. Their first school began its teaching activity in 1598. The primary objective of the order was the teaching and education of girls. During the following centuries their schools spread all over Europe. Their first Hungarian school was set up in Kismarton, in 1679. The settlement of the order in Zalaegerszeg, the building of a large school complex and the organization of the school system was due to the titular abbot of the town, József Pehm (Mindszenty). He wanted to supply the Catholic and state primary schools of the region with more teachers, and to raise the standard of teacher training, that is why he insisted on the foundation of a local teacher training boarding school. The three-tier structure of the institution was intended to serve this purpose, too. The school complex contained a four-grade elementary school for pupils of six to ten, a higher primary section for ten to fourteen year olds and a teacher training college for pupils between fourteen and nineteen. Only girls were admitted to the school. The teacher training school of the Sisters of Notre Dame was one of the most illustrious Hungarian teacher training institution during its existence between 1929 and 1948. This was the best teacher training school in County Zala and the first secondary school for girls in the county. The official name of the school was Kuno Klebelsberg Roman Catholic Teacher Training School for Girls, and the religious order of nuns maintaining the school was called the School Sisters of Notre Dame.







BOROVI JÓZSEF

MAGYAR KATOLIKUS LELKIPÁSZTORI SZOLGÁLAT DÉL-AFRIKÁBAN*
1960 - 1980

A DÉL-AFRIKAI KÖZTÁRSASÁG ÉS A MAGYAROK

Az 1910-ben alakult Délafrikai Únió, mint angol dominium, Fokföldből, Natalból, Oranje szabadállamból és Transvaalból jött létre. 1961-ben lett önálló: Dél-afrikai Köztársaság.

A Dél-afrikai Köztársaság területileg tizenháromszor nagyobb, mint Magyarország. Lakosainak száma pedig valamivel több, mint háromszorosa a magyarországinak: 32,4 millió. Ennek százalékos megoszlása a következő: bantu népek: 67%, búr: 12%, mulatt: 10%, angol: 8%, indiai: 3%. Vallásilag a következőképpen oszlik meg a lakosság: protestáns 82%, és a többiek: katolikusok, zsidók, muzulmánok, természeti vallást követők.

Az angol gyarmatosítók és az első holland telepesek (búrok) között 1895-1902 között kitört háborúskodásban egy 450 tagú osztrák-magyar hadtest vett részt a búrok oldalán. Szigethy Lajos hadnagy egy népszerű könyvben számolt be a csoport sorsáról. A búr-angol háború befejezése után az angolok néhány magyar hadifoglyot Ceylon szigetére deportáltak.¹

Ez nem jelentette azt, hogy a magyarság, mint közösség, részt vett volna Afrika déli részének állami életében. Magános magyarok, mint zsoldos katonák, felfedezők, pogányokat téríteni akarók kerültek Afrikába, éppen a déli vidékekre az angolok és a búrok között dúló háborúk idején, de még inkább, amikor a régi és az új telepesek, a hollandok és az angolok megbékéltek egymással, és rendezték egymás között vitás kérdéseiket, már néhány magános magyart találunk Dél-Afrikában.

Bencés hithírdetők 1818 óta dolgoztak e területen, de a rendszeres missziózás csak 1837-ben indult meg. A törvényhozás székhelyén - Fokvárosban (Cape Town) - 1847 óta működött missziós központ. Ez a missziós központ 1939-ben Apostoli Vicariátus, majd 1951-ben érsekség lett. A kormányzati fővárosban - Pretoria - 1948-ban Apostoli Vicariátust létesített a Szentszék, amelyet azután 1951-ben püspöki rangra emelt. Még Bloemfontein-ben is működik egy - ugyancsak 1951-ben alapított - püspökség.

Az Osztrák-Magyar Monarchiában működő szerzetesrendek közül egyedül a jezsuitáknak volt missziós állomásuk Afrika déli részén. Így került ide Longa Jakab jezsuita

1 Szigethy Lajos: Búr földön. Egy magyar harcos délafrikai élményei. Sopron, 1902.

* Részlet a „Magyar szórvány lelkésziségek története” c. munkából.

testvér 1901-ben. Előbb Ausztráliában működött. Az ausztráliai missziós állomást az osztrák jezsuitáktól átvették az írek, és őt ide, Afrikába helyezték, előbb Boromába, majd Rhodéziába.

A kifejezetten dél-afrikai (bantu) térítésre alapított Mariahill-i trappista kolostor lakója volt 1904–1907 között Domonkos Albert, a Pápai Legényegylet elnöke, és az egykor Pápán is tanító Szilágyi Oszkár bencés. Domonkos Albert és Szilágyi Oszkár több idegen társával 1904 július elején a dél-afrikai trappista misszióba ment, ahol ez utóbbi 3 évet töltött el. Szilágyi Oszkár 1907–1913 között Amerika nagyobb városaiban élő magyarok között végzett lelkipásztori munkát. Ezután hazajött Magyarországra, ahol közel 10 évig a Szociális Missziós Társulat lelkivezetőjeként tevékenykedett. 1922–1925 között ismét az amerikai magyarokat gondozta. Az Amerikában eltöltött 3 éves lelkipásztori tevékenység után – rövid időre – ismét Afrikában találjuk őt. 1925–1930 között a dél-afrikai Mariahill-i szeminárium dogmatanáráként résztvett a missziós munkában. 1930-tól ismét mint a budapesti Szociális Missziós Társulat lelkivezetője élt Budapesten.

Az akkor Afrikában, Dél-Afrikában működő katolikus papok, nővérek és testvérek (Szilágyi Oszkár bencés, Domonkos Albert trappista, Déri Jenő fehér-anya, Gelle Tádé ferences, Moskopp és Longa jezsuiták, Csernák Etelka, Kollarovits Margit, Kiss Ágnes Júlia nővérek), nem az afrikai magyarok lelkipásztori szolgálatát látták el, mert akkor még nem voltak ott nagy számban magyarok. Ugyancsak nem magyar zsidók főrbijja és egyetemi tanára volt 1898–1911 között Hertz József Hermann, aki mint a johannesburgi zsinagóga főrbijja, az angol és holland zsidók lelki szolgálatát látta el.²

A magyarok, akár mint misszionáriusok, akár mint a főrabbi, akár mint a jogtanár Balogh Elemér, előfutárai voltak az 1945–1956–1970-es években betelepülő magyar menekülteknek.

A Dél-afrikai Unióban tartott hivatalos népszámlálás 1926-ban 109 magyart talált, akik közül 68 férfi és 41 nő volt. A népszámlálás még a tartományi eloszlást is kimutatja. Eszerint a Capo di Buona Speranza (a Jóreménység foka) tartományban 29, Natalban 4, Transvaalban 69, és Oranjeben 7 magyar élt. Az összesen 109 magyar közül 64 volt hajadon és nőtlen, 36 házasságban, 8 özvegy és 1 elvált.³

A Dél-afrikai Unióban 4 év alatt 41 fővel emelkedett a magyarok létszáma, mert 1930-ban már 150-en voltak.

A viszonylag európaihoz hasonló, kedvező éghajlat, a természeti adottságok, munka és kereseti lehetőségek mindig több és több magyart vonzottak a Dél-afrikai Unióba, illetve 1961 után a Dél-afrikai Köztársaságba. A magyarság létszáma a három nagy hullámban történt bevándorlás révén állandóan emelkedett. Az első hullámot az 1945 utáni évek, a másodikat az 1956-os, a harmadikat az 1970-es évek jelentették. Ez persze nem azt jelentette, hogy a közbeeső időkben nem jöttek újabb és újabb menekültek. Így történt meg, hogy manapság – 1990 – a Dél-afrikai Köztársaságba 3000–3500 magyar él.

A magyarok számára a 20. századig Afrika a „szerecsenek”, a négerék földrésze volt, ahol a fehér ember, mint gyarmatosító, rabszolgakereskedő jelent meg. Az afrikaiak számára a magyarok pedig, csak „ismeretlen nép fiait”, európai fehérek lehettek.

2 Miklósi László: Katolikus magyar hírtudósok a honalapítástól napjainkig. Bp. 1934.

3 Postakürt, 4. évf. 1972. 1. sz. 15. old.

1932-ben az itt élő magyarok megalakították a „Dél-afrikai Magyar Egyesület”-et. Az Egyesület a két világháború között élénk kapcsolatot tartott Magyarországgal. A Szent István-napot nemcsak megtartották, hanem üdvözlő táviratban köszöntötték Horthy Miklós kormányzót. Részt vettek a hazai nyomorenyhítő mozgalmakban, szobrot vásároltak székházuk számára. Gyűjtést indítottak egy Budapesten felállítandó „Külföldi Magyarok Háza” javára. Ez utóbbi törekvésük azonban nem talált visszhangra. Dél-Afrikában a magyarok száma évről-évre növekedett. 1940-ben már az ötszázadik tagsági igazolványt állították ki a Dél-afrikai Magyar Egyesületben.

A második világháború tönkretette ezt a szervezett magyar közösséget, mert Magyarország ellenséges viszonyba került Angliával, és így Dél-Afrikával is. Ennek következménye volt, hogy a helyi hatóságok három kiemelkedő dél-afrikai magyar személyiséget őrizetbe vettek, és internálták őket. Emiatt a megfélemlített Dél-afrikai Magyarok Egyesülete az 1941. március 6-én megtartott közgyűlésen kimondta, hogy: „az Egyesület működését a háború tartamára felfüggeszti”. A háború után, az 1932-es csoportosulás felújítása következtében létrejött a ma is működő, 1953-ban újralapított „Dél-afrikai Magyar Egyesület” és a későbbi időben alakult „Magyar Szövetség”.⁴

Az 1956-os menekült és bevándorolt magyarok a Dél-afrikai Unióban már ott találtak az 1953-ban alapított, és akkor Nikolits Miksa, Péter László és Szigethy Miklós irányításával jól és hatékonyan működő Dél-afrikai Magyar Egyesületet.

Az Egyesület megalapításakor nem gondolt arra, hogy néhány év múlva milyen jelentős emberbaráti feladatot kell majd elvégeznie. Az Egyesület vezetői közvetlen és jó kapcsolatokat tartottak fenn mind a helyi, mind a központi hatóságokkal, valamint a Bécsben működő dél-afrikai követséggel is. A bécsi dél-afrikai követség alkalmazottja volt a magyar származású dr. Zsemberi Tibor, aki a bevándorlási ügyeket intézte. A bécsi követség illetékes részlege, amikor összeállította a magyar menekültekből bevándorlást nyertek listáját, azt már hetekkel előbb egy példányban megküldte a Dél-Afrikai Magyar Egyesületnek is. A listák a neveken kívül tartalmazták a bevándorlók korát, családi állapotát, tanult munkakörét, úgy, hogy az érkezőkről már előre mindent tudtak az Egyesületben. Az érkezőket tolmácsok kíséretében várták a johannesburgi repülőtéren, vagy a hajón érkezőket a durbani kikötőben. A segítőkészség azonban nemcsak ennyiből állott. A péntekenként tartott összejöveteleken néha száznál többen is összegyűltek, és akkor tárgyalták meg, hogy ki hol tud munkaalkalmat ajánlani az újonnan érkezőknek. Így vált lehetővé, hogy a menekültek legtöbbször már valahol munkahely várt. A lakásokban való elhelyezésnél, és általában ami a beilleszkedést elősegítette, az Egyesület tagjai mindenütt ott voltak.

Minden bevándorlónak legfőbb vágya, hogy az illető ország állampolgárságát megszerezve, hivatalosan is tagja legyen a befogadó államnak. A Dél-afrikai Köztársaság törvényei öt évi várakozást és helybenlakást követeltek meg a bevándorlóktól. Az Egyesület a jó kapcsolatok és a bizalom alapján elérte, hogy az általuk előkészített és oktatott magyarok – a pap kivételével –, egy évi ott-tartózkodás után, a nyelv- és honismereti vizsga letétele után megkapták a Dél-afrikai Köztársaság állampolgárságát. Az állampolgári vizsgát és esküt ünnepélyesen, állami tisztviselők jelenlétében, az Egyesület helyiségében tartották meg. Legtöbbször más nemzetiségű bevándorlók – főleg len-

4 Tebenned biztunk eleitől fogva ... A magyar reformátusság körképe. Debrecen, 1991. 283. old.

gyekek – velük együtt vizsgáztak és tettek állampolgársági esküt. A lelkészek gyorsan megkapták a beutazási és működési engedélyt, de nekik ki kellett várni – már aki kivárta –, az öt esztendő délfrikai ottlakást.

MAGYAR KATOLIKUS LELKIPÁSZTORI SZOLGÁLAT A DÉL-AFRIKAI KÖZTÁRSASÁGBAN.

A már említett Szilágyi Oszkár bencésen és Domonkos Albert papon kívül – ők a trappista kolostorban éltek –, más Dél-Afrikában működő papról nem tudunk. Igaz, hogy azt sem tudjuk, hogy 1926-ban a hatalmas területen szétszórtan élt-e a 109 magyar, vagy kisebb-nagyobb csoportokban. Vallási megoszlásukat sem ismerjük, csak úgy, mint az 1930-as évek 150 magyarját sem. 1940-ben a Magyar Egyesület ötszáz igazolványt állított ki, 1941-ben pedig a pretoriai nemzetközi bálon mezőkövesdi matyó népviseletben fellépő pár nyerte az első díjat. A lassan emelkedő létszámú magyarság lelki gondozásáról csak a 2. világháború után, illetve az 1956-os forradalom után időkből van tudomásunk.

A magyar származású – mándoki születésű – Papp Kálmán református lelkész, mint ösztöndíjas került Debrecenből 1946-ban először Hollandiába, majd a dél-afrikai pretoriai teológián tanulmányait befejezve lett a holland Nederduitsch Hervormde Kerk Afrikaans egyház lelkésze. A Pretoriától nem messze fekvő székhelyű (Krugersdorf) lelkész a Gondviselés szinte arra jelölte ki, hogy az 1956 után ide érkező 1500 magyar menekült mellé – valláskülönbség nélkül –, a dél-afrikai közvéleményt fel-sorakoztassa. Papp Kálmán 1962-ben Szabó József főgondokkal megalakította a johannesburgi Magyar Protestáns Egyházat.⁵

A katolikus egyház papja: P. Horváth Kálmán SJ, aki 1956-ban Belga-Kongóban – a Leopoldville melletti Kisantu-ban –, mint tanár működött, elsőként látogatta meg a dél-afrikai magyar katolikusokat. Ő Belga-Kongóban értesült az 1956-os magyar forradalomról, és azt is megtudta, hogy Dél-afrikai Köztársaság mintegy 1500 magyarnak adott letelepedési engedélyt, akik Leopoldville érintésével, repülőgépen utaznak Dél-Afrikába. Taxen Lajos orvos és családja segítségével, valamint egy Horváth nevű banktisztviselővel kimentek a repülőtérre és üdítőkkel várva az átutazókat, baráti kapcsolatokat teremtettek velük.

1957 nyarán – mielőtt P. Horváth Kálmán visszatért volna Belgiumba –, felajánlotta a johannesburgi püspöknek, hogy a nyarat szívesen töltené a dél-afrikai magyarok között. A püspök szívesen vette az ajánlatot, és P. Horváth 1957. július 7-től augusztus 20-ig meglátogatta azokat a magyar közösségeket, amelyeket el tudott érni Pretoriában. Így járt Ferenigin bányavárosban és Durban-ban is. Ezután a látogatás után a johannesburgi érsekségen napirenden maradt a dél-afrikai magyar katolikusok lelkészi ellátásának ügye.

P. Horváth Kálmán SJ – visszatérve Belgiumba – 1958. május 31-én papot kért a dél-afrikai magyar katolikusok számára László István apostoli vizitátortól.⁶ P. Horváth-tól függetlenül Charles Watkins fokfoldi plébános is hasonló kéréssel fordult Lász-

5 Medgyesy M. László: Magyar reformátusok között Dél-Afrikában. In: Confessio, 1991/2. 98–104. old.

6 Eisenstadt, Püspöki Levéltár.

ló püspökhöz, ugyanezen év augusztus 11-én. László István püspök az akkor Karinthiában lelkészkedő, csornai születésű, szombathelyi egyházmegyes Nagy Sándort küldte ki már 1958. november 4-én a dél-afrikai magyar katolikusok lelki gondozására. Az új dél-afrikai lelkész kiutazása azonban úgy látszik késett, mert 1959. december 23-án újabb sürgető kérelem érkezett Eisenstadt-ba, hogy jöjjön már magyar pap Dél-Afrikába.⁷

A Dél-afrikai Köztársaság magyar katolikusainak lelki gondozásával 1958. nov. 4-én megbízott magyar lelkész, Nagy Sándor, csak 1960. március 4-én, 50 éves korában indult új állomáshelyére. – Mint a szombathelyi egyházmegye papja 1948-ban menekült Sárvárról Ausztriába. Először Linzben dolgozott a magyarok között 1948–56 között. A forradalom Karinthiába sodorta, ahol 1956–60 között Marosi László munkatársa volt Spittal am Drauban. Nagy Sándor Rómából repült Pretoriába – hátrahagyva Karinthiát és Európát.⁸

Az új lelkész a johannesburgi oblatustól kapott az egyházi hatóság és a Dél-afrikai Magyar Egyesület segítségével lakást és ellátást. Ez így volt mindaddig, amíg csak magyar lelkész működött a Dél-afrikai Köztársaságban. A lelkész működésének anyagi háttere segélyekre épült, amelyet részben a johannesburgi püspökségtől, részben külföldről kapott. A püspökség biztosított számára autót, és azzal kereste fel a magyar menekülteket. A magyar misét – akkor még latinul –, a Nazareth Hausban végezte, amelyre nagyon sok angol hívő is eljárt, mert szerették hallgatni a magyarok miseénekeit. A magyar prédikációt Nagy Sándor mindig a mise végén tartotta, amikor a más nyelvű katolikusok már elmentek. A 3 éves kiküldetés lejártakor, 1963 áprilisában, Nagy Sándor úgy búcsúzott a dél-afrikai magyaroktól, hogy ez a 3 év sok örömmel, de sok bosszúsággal is járt, de azért biztos, hogy jó érzésekkel fog ezekre az időkre visszagondolni. A lelképásztor nélkül maradt dél-afrikai katolikusok nem sokáig maradtak magukra, mert az Európai Főlelkészség intézkedésére Nagy Sándor még ugyanezen év októberében visszatért Johannesburgba, hogy folytassa a sok nehézséggel járó lelkipásztori munkát a magyarok között.

Végül is Nagy Sándor összesen 10 évig működött mint lelkész a dél-afrikai magyar katolikusok között. 1970-ben már ismét hangoztatta, hogy visszatér Európába, valamilyen könnyebb lelképásztori beosztásba. Ennek az igényének felettesei felé is hangot adott, de távozására csak nehezen került sor, mert Európában nem volt üres hely. Nagy Sándor már készült végül is haza, amikor 1971 november végén megérkezett utóda, Kondor Tibor egri megyéspap személyében.

Kondor Tibor egri egyházmegyes papként 39 évesen, 1971 július elején érkezett meg az ausztriai transzkirchener menekülttáborba. Ott a gyerekek és a fiatalok között végzett lelképásztori munkával várta azt az időt, amikor majd valahol a magyarok között lelképásztori munkára beosztják. Ausztriai egyházi támogatóitól hallott arról, hogy Nagy Sándor Dél-Afrikából visszakívánczik Európába. A menekülttáborból pedig sokan készülődtek ki Dél-Afrikába. A készülődő fiatalok kérték, biztatták Kondor Tibort, hogy jöjjön velük új hazájukba. Mivel az európai elhelyezés késett, és a dél-afrikai követség fél nap alatt elintézte a beutazási és működési engedélyt, így egyházi küldetés birtok-

7 Uo.

8 Postakürt, 4. évf. 1972. 1. sz. 14. old.

kában a 30 fős csoporttal – 1971. november 22-én –, ő is útnak indult Dél-Afrikába Nagy Sándor felváltására.⁹

Nagy Sándor még ott volt, de az 1971-es karácsonyi éjjeli misét már Kondor Tibor mondta Johannesburgban. Ő is megtapasztalta azt a meleg fogadtatást, amiben minden érkezőnek része volt. Az újonnan érkezett magánosokat magyar családok fogadták be a szentestére, hogy családi körülmények között érezzék magukat. Kondor Tibor megérkeztével egyszerre két katolikus lelkésze is lett a dél-afrikai magyar katolikusoknak. Az új lelkész kiküldetése természetesen arra kényszerítette Nagy Sándort, hogy – akarva, nem akarva –, most már valóban készüljön az Európába való visszatérésre. Fél-éves megszakítással egyhuzamban letöltött 12 év után már nehezen ment a váltás, mégis testvéri szeretettel vezette be utódját a lelkipásztori munkába.

1972. június 4-én tartott szentmisével, és az utána következő, a Grand International szállóban megrendezett fogadással búcsúztatta az egyházközség és a Dél-Afrikai Magyar Egyesület a távozó Nagy Sándort. Várfalvi István ünnepi beszéde és Kozma Andor baráti szavai után Nagy Sándor megköszönte a dél-afrikai magyar katolikusok szeretetét és az Egyesület támogatását munkájában, és „átadta a nyáját” utódjának, Kondor Tibornak.

Nagy Sándor 1972. június 12-én indult az Oreades nevű hajóval Durban kikötőből Európába. A 16 napig tartó hajóút alatt ő volt a hajólelkész, aki vasárnaponként reggel 10 órakor az utasoknak, este 10-kor pedig a hajó személyzetének tartott szentmisét. Mielőtt valahol Németországban egy öregek otthonába ismét munkába állt volna, látogatónak akart menni Magyarországra. A Johannesburg és Durban közötti léghőmérsékletkülönbség és a hosszú hajóút azonban nagyon megviselte, és már betegen, kisebb agyvérzéssel érkezett a hollandiai kikötőbe. Innen vonaton utazott rokonaihoz Magyarországra, ahol most már erősebb agyvérzést szenvedett. A soproni kórházi kezelés sem segített rajta, és szeptember 3-án elhunyt. Az első dél-afrikai magyar lelkipásztort Acsalagon temették el.¹⁰

Johannesburgban most már egyedül maradt magyar lelkészként Kondor Tibor. A 40 éves fiatal pap folytatta a magyar hívek lelki gondozását, de a Dél-afrikai Magyar Egyesület támogatásával új munkakört teremtett magának: a magyar iskolát. A 6 éven felüli gyermekeknek minden hét végén órákat adott írás, olvasás, történelem, földrajzi tantárgyakból, amit a gyermekekkel együtt érkező szülők is végighallgattak. A megpezdült életet mutatta, hogy az 1972. évi március 15-re mintegy 400 magyar jött össze. A Szent István napi ünnepség szónoka is az új lelkész, Kondor Tibor volt.

A Dél-afrikai Magyar Egyesület az akkor már a szabad világban élő Mindszenty József bíboros hercegprímást levélben kereste meg 1972. március 6-án, hogy az Amerikában tett látogatása után tegyen Dél-Afrikában is egy lelkipásztori körutat. Válaszában a hercegprímás közölte az Egyesülettel, hogy még nem döntött sem az amerikai útról, sem más lelkipásztori látogatásokról.

Az Egyesület meghívása életben maradt, csak az időpont volt kétséges. A lelkipásztori munka, az iskolai oktatás mellett, az olaszországi magyar karitás lelkész, Dr. Frank Miklós támogatásából vett Volkswagenével Kondor Tibor járta a magyarok lakta

9 Uo.

10 Uo. és Szolgálat, 1973/17. sz. 106. old.

területet. – Szépen sikerültek a szavalóversenyek, az iskolai vizsgák, az öreg magyarok számára is előadott Mikulás-esték, a magánosok számára tartott karácsonyi összejevelelek. Úgy látszott, hogy Kondor Tibor nem bánta meg, hogy engedett az unszolásnak, és eljött Dél-Afrikába. A magyarok is megszerették, egyházi felettesei támogatták, az Egyesület pártfogolta tevékenységét. Ezért érte őket nagy meglepetésként, amikor Kondor Tibor – egészségi problémákra hivatkozva – bejelentette, hogy visszatér Európába. Annyira váratlan volt ez a magyar hívek és az Egyesület számára, hogy a lelkész anyagi helyzetének megerősítésére rendezett disznótoros vacsora tiszta hasznát (430 randot) már át sem tudták adni Kondor Tibornak. Úgy határoztak az Egyesület vezetői, hogy az összeget bankba teszik és a remélhetőleg hamarosan megérkező új lelkésznek adják majd át. Ha egy éven belül nem jön új lelkész – hangzott az egyesületi döntés –, akkor az összeget jótékony célra fordítják.¹¹

Kondor Tibor hirtelen távozása Dél-Afrikából 1973 szeptemberében köztudott lett Bécsben is, de mivel európai elhelyezkedése nem sikerült, Kondor Tibor kisegítőként László István burgenlandi püspök, a magyar lelkészek apostoli vizitátorának területére került.

Amikor Mindszenty hercegprímás megtudta, hogy a dél-afrikai magyar katolikusok lelkész nélkül maradtak, előbbre hozta látogatását a dél-afrikai magyaroknál. Dr. Harangozó Ferenc, aki 1973 júniusáig a Burg Kastl-i magyar gimnázium igazgatója volt, majd Mindszenty bíboros titkára, 1973 őszén érkezett Dél-Afrikába, hogy előkészítse Mindszenty november 22-én kezdődő, és 12 napra tervezett főpásztori körútját. Az előkészítés idejében ő járta a magyar telepeket és végezte a miséket a Nazareth Hausban. „Feri bácsit” annyira megszerették a hívek, hogy szerették volna, ha közöttük marad. De sem kora, sem Mindszenty bíboros hercegprímás mellett betöltött tiszte ezt nem tette lehetővé, és december 5-én, Mindszenty bíborossal együtt ő is eltávozott Dél-Afrikából.

Mindszenty József bíboros hercegprímás látogatásai – Európában, Kanadában – reflektorfénybe állították nemcsak az ő személyét, hanem Magyarországot is. Így érthető, hogy a dél-afrikai látogatása alkalmából előkerültek olyan magyarok is, akik eddig nem sokat adtak magyar mivoltukra. A dél-afrikai lelképásztori körúton lévő bíboros nemcsak a nagy városokat látogatta meg, hanem a kisebb településeket is. Felkereste a Mariahill-i trappista kolostort, magyar lelkészeknek otthont adó oblatus atyákat, az Orsolya-nővérek házát, ahol menekült magyar nővérekkel is találkozott, sőt ott találkozott a rend utolsó magyarországi főnöknőjével is. Üdvözölte a hercegprímást a dél-afrikai egyházi szolgálatban álló, de magyar származású református lelkész, Papp Kálmán is. Ő volt az, aki Nagy Sándor működésének, szervezkedésének eredményessége láttán 1962 szeptemberében Szabó József főgondnok segítségével megalakította az azóta is működő johannesburgi Magyar Protestáns Egyházat a 250–500 közötti lélekszámú protestáns magyarok számára, akik Johannesburg, vagy Fokváros környékén éltek. Mindszenty látogatásakor együtt örült az egész magyar kolónia, vallási hovatartozásra való tekintet nélkül. A látogatás nyomán ismertté lett a hivatalos dél-afrikai szervek előtt is a magyarság elnyomása és kiszolgáltatottsága a szovjet hatalomnak.¹²

11 Uo. 5. évf. 1973. 2. sz. 19. old.

12 Uo. 6. évf. 1974. Terjedelmes beszámoló a látogatásról.

Ha nem is szólnak róla írásos dokumentumok, a látogatás alkalmával bizonyára szóba került a megüresedett magyar lelkészi szolgálat ügye is. Nem tudni, hogy a dél-afrikai Tsumeb S.W.A.-ban lakó Bárány Béla orvos hívta-e fel a hercegprímás figyelmét öccsére, Bárány József-re, az esztergomi egyházmegye akkor már menekültként külföldön élő papjára, hogy jó volna lelkésznek Dél-Afrikába, vagy valaki más. Mindenesetre érdekes, hogy 1973. december 5-én hagyta el a hercegprímás Dél-Afrikát, és már a következő év január 7-én a kora reggeli órákban megérkezett a johannesburgi repülőtérre a németországi weingarteni misszióból az új magyar lelkész, Bárány József, aki a hercegprímás közvetlen kívánságára, gyorsított eljárással kapta meg a Dél-Afrikai Köztársaságba a beutazó vízumot és a működési engedélyt. Alig egy hónap telt el a hercegprímás elutazása után, és máris volt ismét magyar lelkésze a dél-afrikai magyar katolikusoknak.

Bárány József előtt nem voltak ismeretlenek a dél-afrikai politikai és vallási állapotok, hiszen már mint látogató, máskor is járt Dél-Afrikában letelepedett orvos testvérénél. De más dolog néhány napot vendégként eltölteni valahol, és ismét más hosszabb időre, munkavállalásra érkezni valahová.

Bárány József 1969 óta „egyházi szolgálaton kívül” élt,¹³ és „főpásztori jóváhagyással területhez nem kötött lelképásztorkodást” végzett 1969–1971 között, Budapesten és külföldön.¹⁴ Végül is 1971. október 29-én rokon látogatás címen szerzett útlevelemel elhagyta Magyarországot és Dél-Afrikába repült. A látogatási idő letelte után visszatért Ausztriába, ahol 1972. március 4-én menedékjogot kért és menekült útlevelet kapott.

1972-ben a rottenburgi egyházmegyében a magyar katolikusok számára létesített Weingarten-i misszió vezetését vette át, ahol az egyházmegye megfelelő lakást és megélhetést biztosított számára. Itt érte 1973 decemberében Mindszenty hercegprímás rendelkezése, hogy a dél-afrikai magyar misszió vezetését vegye át. Nem ő jelentkezett, hanem főpásztori szóra vállalta az európai, németországi élet helyett Afrika legdélibb országa, Dél-Afrika magyar katolikusainak lelki szolgálatát. Mindszenty József hercegprímás azonban nemcsak parancsolt, hanem anyagi támogatásával is biztosítani akarta rendelkezésének megalapozását.

Az 1953-ban alapított Dél-afrikai Magyar Egyesület a Dél-Afrikában élő magyarok egyetlen egyesülete volt. A közel három és félezer körüli létszámban itt élő magyarok legtöbbje Johannesburgban élt, de jutott magyar Fokvárosba, Durbanba, Port Elisabeth-be is.

A Johannesburgban működő egyesület vezetői elsősorban Nikolits Miksa, Pétery László és Szigethy Miklós, nemcsak azzal tüntek ki, hogy összefogták a magyarokat, hanem az új menekültek érdekében kifejtett karitatív tevékenységükkel is. Pétery László az 1969-ben alapított „Postakürt” című, és a Dél-afrikai Magyar Egyesület hivatalos lapjának szerkesztője volt. Egyik levelében azt írta Dr. Harangozó Ferencnek, hogy eddig (1974) ő maga 563 magyar menekültet fogadott és helyezett el megfelelő munkahelyre.

Az Egyesület vezetői a bevándorlókat lakással, állással, tanáccsal várták és segítették őket az állampolgárság megszerzésében. De ők voltak, akiknek Nagy Sándor, Kondor Tibor és most Bárány József esetében is, írásbeli garanciát kellett hogy vállaljanak,

13 Az Egyszergomi Főegyházmegye Névtára, 1970. évre. Bp. 1970. 169. old.

14 1978. ápr. 9-én kelt levele Ruzsik Vilmoshoz.

hogy a lelkészek az államrendet nem sértő magatartásformában fognak együttműködni.

Az új dél-afrikai magyar lelkész elődjénél jobb feltételek mellett kezdhette meg működését, mert a Dél-afrikai Magyar Egyesület szívélyes fogadtatásán, a püspöki kar hozzájárulásán, és az oblatús atyáknál biztosított kis lakáson kívül ott volt Mindszenty József hercegprímás ígért és kiutalt anyagi támogatása. Ez utóbbit még sem Nagy Sándor, sem Kondor Tibor nem élvezték.

Bárány József németországi lakását a rottenburgi püspökség másfél évre biztosította. Így tehát ők – bizonyára Bárány tudtával is –, másfél éven belül, vagy addig visszavárták. A Bárány József helyettesítését vállaló Kreisz Mihály nekrológiájában azt írták róla, hogy Bárány József távollétére vállalta a magyarok lelképásztori gondozását. Igaz ugyan, hogy már Nagy Sándor is először három évi szolgálatot vállalt, de aztán jó tíz évig maradt, és Kondor is három évet töltött dél-afrikai szolgálatban először.

Az Egyesület Bárányt is ugyanazzal a szeretettel és együttműködési készséggel fogadta, mint elődeit. A havi folyóiratukban, a „Postakürt”-ben csakhamar megjelent a közlemény, hogy megalakul a cserkészlet, és annak ideiglenes parancsnokánál, Bárány Józsefnél lehet jelentkezni azoknak a fiataloknak, akik cserkészek akarnak lenni. Úgy tűnt, hogy Kondor a 6 éven felüli gyermekeket akarta oktatni, most pedig Bárány is megtalálta a neki megfelelő munkakört: most a fiatalok is bekapcsolódnak az egyesület munkájába.

Mindszenty hercegprímás látogatása lendületbe hozta a dél-afrikai magyarság minden rétegét, azokat is, akik ezért, vagy azért a közösségi életben eddig nem vettek részt. Most ők is megmozdultak, de vezető szerephez a régi és begyakorlott irányítók mellett nem juthattak. Lehetséges, hogy sok mindent másképpen akartak csinálni, mint az öregek. Ahogyan ez lenni szokott, a közösség itt is megoszlott. Bárány József nem tudta a két táborot összefogni, még azzal sem, hogy 1974-ben megjelentette, szerkesztette a „Dél-afrikai Római Katolikus Magyar Egyházközségi Értesítő” c. lapot. Ez a lap sem maradt hosszú életű, éppen úgy, mint a Csap Lajos által 1972 évben elindított „Dél-afrikai Hadak Útja” című lap, vagy a még előbbi „Dél-afrikai Magyarság”, amelyet Csery Lajos szerkesztett és adott ki 1962–1964 között.

Bárány József elődjeivel ellentétben a Dél-afrikai Magyar Egyesület közel 21 éve kialakult irányát, menetrendjét és – talán gyámkodásra mutató – támogatását nem vette igénybe. Úgy látszik, hogy a Mindszenty hercegprímás látogatásában való bizakodása függetlenség érzetét ébresztette benne. Az elődeinek, és a hercegprímás dél-afrikai útját előkészítő Dr. Mészáros Tibornak is immár 14 éve otthont biztosító, oblatús atyáknál lévő kis lakást Bárány felmondta, amint az elszámolásból, amit Mindszenty József hercegprímásnak küldött, kitűnik, hogy lakást bérelt a városban, és a kapott segély tetemes részéből berendezni akarta a lakást.¹⁵

Bárány József röviddel megérkezése után körlevélben köszöntötte a dél-afrikai magyar katolikusokat. Számukra elindította a „Dél-afrikai Római Katolikus Magyar Egyházközségi Értesítő” című lapot. Hozzáfogott a fiataloknak cserkészcsoportba való szervezéséhez, és folytatta a Kondor Tibor által elindított magyar iskolát.

15 Mindszenty Levéltár: 47/B doboz.

Bárány a nyugat-európai szervezetet szerette volna kiépíteni Dél-Afrikában is azzal, hogy johannesburgi központ mellett a Dél-Afrikában lévő nagyobb városokban akart alközpontokat létesíteni, és megteremteni a Transvaali Magyar Otthont. Dolgozott, tervezett és szervezett Bárány, ami lendületbe hozta a dél-afrikai magyarokat, de mivel mindezt szinte az 1956 előtti magyarok nélkül tette, lassan ellentétbe került a Dél-afrikai Magyar Egyesület vezetőivel. A dél-afrikai magyarok, és így a többséget képező katolikusok megoszlásának végső lökését az adta meg, hogy Bárány 1974. július 26-tól leváltotta a régi egyházi vezetést, és az 1956-os magyarok közül elnökül Dr. Oravecz Kálmánt, és jegyzőül Dr. Szabó Aladárt jelölte ki.

Ezek után már csak arról van szó, hogy Bárány József mikor tér vissza Németországba, de erről még csak a háttérben folytak a tárgyalások. A júliusi fordulat körüli időben érkezett meg Mindszenty József hercegprímás anyagi támogatása. Bárány úgy viselkedett, mint aki nem érezte a körülötte kialakult helyzetet. A Dél-afrikai Magyar Egyesület a belügyminisztériumban visszavonta a Bárány József személyére szóló garanciát és ez is azt jelentette, hogy vissza kell térnie Európába.

Dr. Ádám György már 1974. október 27-én arról érdeklődött Dombi János brüsszeli lelkésznel, hogy elvállalná-e a dél-afrikai lelkészséget? Az ő nemleges válasza után arról értesítette a dél-afrikai püspöki kar titkárát, hogy Ifi Géza teológust szeretnék oda küldeni, aki ott fejezné be tanulmányait és ott is szentelődne fel. Kérte a püspöki kar véleményét erről a megoldási lehetőségről. A terv nem nyerte el a püspöki kar tetszését. A Dél-afrikai Magyar Egyesület által rendezett október 23-i ünnepségen jelentette be Bárány József, hogy Mindszenty József bíboros érsek hercegprímás 1975. január 1-ével visszarendelte Európába, és más papot nem tud küldeni. Arról természetesen nem volt tudomása, hogy Európában keresték a megoldást. Bárány József 1975 májusában visszatért régi állomáshelyére, a rottenburgi egyházmegyei weingarteni misszióba.

A dél-afrikai magyar misszió valóban magyar katolikus lelkész nélkül maradt.

Amint láttuk, Mindszenty hercegprímás, Dr. Ádám György és Dr. László István keresték az utat, hogy segítsenek a dél-afrikai magyar katolikusok helyzetén. De az európai viszonyokat nehéz volt felcserélni a valóban missziós körülményekkel.

Kondor Tibor, aki 1973 őszén többek között egészségi okok miatt is távozott Johannesburgból, Európában nem találta meg a helyét. Minthogy – rajta kívül álló okok miatt – sem a svédországi, sem az angliai lekipásztori munkábaállítás nem sikerült, „tartalékként” szolgált hol itt, hol ott, de főleg a burgenlandi egyházmegyében. Európába való visszatérése után egy évig Alsóórben szolgált, majd 1976-ban a felső-pulyai redemptorista kolostor lakójaként látta el a közép-pulyai magyar híveket.

Kondor Tibor számára ebben a bizonytalan helyzetben, és az elkallódás veszélyében, mégiscsak biztos helynek látszott Dél-Afrika. Érthető, hogy mindjárt Bárány távozása után – más kilátások reményében –, erre sem Dr. Ádámék, sem Kondor nem gondoltak. Egy évi bizonytalanság után elfogadta a megkeresést, és belenyugodott abba, hogy újra visszamenjen Dél-Afrikába. Baráti kapcsolatai révén ismerte az 1956 előttiék és az 1956 utániak között már létező és elmélyült szakadás két táborát. Abban reménykedett, hogy ő, aki még az egységes magyar közösség papja volt, és inkább tábor tagjait jól ismerte, ismét egységet tud teremteni a két tábor között. Számára a szellemi és anyagi háttér a csekély főpásztori támogatáson kívül csak a hívek voltak. Mindszenty József hercegprímástól már segítséget nem remélhetett, hiszen halott volt (1975. má-

jus 6.). Kondor Tibor tehát visszatért Dél-Afrikába 1977-ben, hogy a kettéosztott dél-afrikai magyar katolikus közösséget ismét eggyé kovácsolja. Kondor Tibort mind az állami, mind az egyházi hatóságok szívesen és ismerősként fogadták, a két tábor azonban várakozással. Ő ismét az oblatások vendégszeretétét fogadta el, és hozzájuk költözött.¹⁶ Nagy Sándor magyar lelkész 1963-ban csak rövid megszakítás után tért vissza állomáshelyére. Távozását inkább egy hosszabb szabadságnak lehet tekinteni, mint megszakításnak. Kondor Tibor azonban közel három év után tért vissza Dél-Afrikába. Ezt nem lehet szabadságnak nevezni, mert ez idő alatt egy más típusú lelkész működött a hívek között. A dél-afrikai magyar katolikusok már másképpen viszonyultak az egyházhhoz, az egyházi intézményekhez. Kondor Tibor ott akarta folytatni a lelképásztori munkát, ahol 1973 őszén abbahagyta. Ő abban a kerékvágásban akart tovább menni, olyan intézményekkel és olyan szellemiséggel, amilyenben Nagy Sándor és önmaga is élt. Az egymással kötekedő két tábor között Kondor próbált békességet teremteni és közös nevezővel tovább élni. Ez nem sikerült neki. A mindkét tábor részéről jövő sok feljelentés, támadás sem vette el először a kedvét a munkától, de be kellett látnia, hogy az 1977-ben újra kezdett lelképásztori munka ellehetetlenült.

Amikor Hegyi György hollandiai magyar lelkész utódot keresett magának, Kondor Tibor 1980-ban szívesen vállalta a hollandiai lelképásztori munkát, és otthagyta – most már végleg – a dél-afrikai lelképásztori állomáshelyet. Amikor egyházi felettesének, Irányi Lászlónak beszámolt – aki püspöki tevékenységének a megkezdése után 1984-ben fel akarta újítani a dél-afrikai lelkési szolgálatot –, azt mondta, hogy akkor oda két papot kell küldeni, mert egyik csoport sem akar a másik számára tartott egyházi ünnepeken résztvenni. 1980 óta nincs szervezett magyar katolikus istentisztelet Dél-Afrikában.

Kivétel volt, amikor 1983 augusztus 13-án Kölley Györgynek – a magyar Cserkészszövetség európai kerületének parancsnoka – vezetésével 18 cserkész fiú és leány érkezett Johannesburg repülőterére. A Magyar Egyesület nevében Nikolits Miksa elnök és Zimmermann József vezetésével egy kis küldöttség fogadta a magyar cserkészeket. Ellátásukról magyar családok gondoskodtak az alatt a három hét alatt, amíg ott voltak. Ott tartózkodásuk alatt többször szerepeltek énekekkel, táncbemutatóval a magyar és a dél-afrikai közönség előtt. Ezen idő alatt természetesen Kölley György a magyarok számára szentmisét tartott, és résztvettek a Szent István bálon is. A cserkészek körútjuk során eljutottak Pretoriába, a Krüger-pakba, Durbanba, Fokvárosba. Már nyomát sem találták a Bárány József idejében induló cserkész-életnek. Az utolsó estén 7 magyar fiú és leány cserkésszé avatására került sor, abban a reményben, hogy velük ott is megindul a magyar cserkészélet.¹⁷

16 Személyes közlése Kondornak.

17 Életünk, 15. évf. 10. sz. 1983. okt. 6.

HUNGARIAN CATHOLIC PASTORATE IN THE SOUTH AFRICAN REPUBLIC 1960-1980.

In 1926 109 Hungarians lived in the South African Republic. The breakdown by religious denomination of the Hungarian community is not known to us, nor that of the 150 Hungarians living there in the 1930s. The first items of recorded information on the pastoral care for the increasing number of Hungarians living in South Africa refer to the post-war period, especially to the period after 1956.

It was Kálmán Pap, a Protestant clergyman who founded the Hungarian Protestant Church in Johannesburg in 1962. In 1958, Father Kálmán Horváth, SJ suggested that a priest should be sent to South Africa, to attend to the spiritual needs of the Hungarian Catholics living there. On 4 November 1958 Sándor Nagy was sent to Johannesburg from Karinthia. The newly arrived priest was accommodated, given board and lodging, by the Oblates of Johannesburg, and this continued to be so as long as a Hungarian pastorate functioned in the South African Republic. The financial background of the pastorate came from subsidies. On and off, Sándor Nagy spent 10 years in South Africa. His health was seriously injured by the climate, and he was replaced by Tibor Kondor in 1971. It was he who - just after his arrival - celebrated the midnight mass on Christmas Eve in 1971. Tibor Kondor, supported by the Hungarian Association, added a new task to his duties, the setting up and running of a Hungarian school. This helped him to develop a kind of Hungarian community, which is clearly shown by the fact that 400 Hungarians gathered to celebrate the 15th of March in 1972. Despite his success, he left South Africa in 1973, for reasons of health. When Cardinal Mindszenty had heard that the Hungarian Catholics of South Africa were left without a priest of their own, he advanced the date of his visit there. He went not only to the cities, but also to the small settlements. He took steps to speed up the official procedure of the authorization of the coming of a Hungarian priest to Johannesburg. József Bárány assumed the task of caring for the spiritual needs of Hungarian Catholics living in the southernmost state of Africa by the express wish of the Cardinal. The Cardinal's visit enlivened the life of the Hungarian community, and this might have made the task of the new priest easier, but there was a deep-going split between the generations, which József Bárány was not able to surmount, however hard he tried to do it. He embarked upon various projects. In 1974, he brought out a periodical publication entitled "South African Roman Catholic Parish Bulletin", but it was not to appear for long (sharing the fate of two previous ventures, the "South African Warpath" (1972) and the even earlier "South African Hungarians", edited and published by Lajos Csery between the years 1902-4). He undertook to organize the young into a troop of scouts and kept the Hungarian school started by Tibor Kondor going. In 1975 he was recalled to Europe by the Cardinal.

It was thought to be a good idea that Tibor Kondor should return to his former pastorate. He knew the Hungarian community well and was aware of the split between the generations and, besides, he had established ties of friendship with several members of his fold. He hoped that the community would help him to restore unity. He returned to Johannesburg in 1977. Yet he committed the error of wanting to continue his activity as before, which was impossible, because his successor was a different kind of person, with different, more modern ideas. In comparison with him, Tibor Kondor represented the past in the eyes of the entire Hungarian community. His efforts were in vain. Both generations turned against him in the end. Taking the first opportunity offered to him, he left South Africa for the Netherlands in 1980. Since then there has been no organized Roman Catholic pastorate for the Hungarians of South Africa.



TIBOR HORVATH, S.J.

TORONTO VAGY ESZTERGOM A METEM SZÜLŐVÁROSA?

A *Szolgálat* egy régi számát olvasva egy torontói METEM tag 1997. április 13-án egy mondatra hívta fel figyelmemet. A mondat az említett folyóirat 1990 év 87. szám 51. oldalán Mészáros István „Egyháztörténet és mai vallásos élet” című cikkében olvasható, és így hangzik:

Nagy reményekre jogosít a Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközössége (METEM) tevékenységének megindulása. Ez az Esztergomban 1985 februárjában az *Új Ember* és a *Historia* című lapok által rendezett egyháztörténeti konferenciától származhat.

A felhívás alapján felmerült a kérdés, hogy Esztergom vagy Toronto-e a METEM szülővárosa. A kérdés valójában már nem nagy jelentőségű. Annál is inkább, mert annak ellenére, hogy 1991-ben egyes körökben az a mondás járta, hogy „Temetem a METEM-et,” úgy látszik, hogy a METEM nem hozott szegényt a belévetett nagy reményekre. 1997-ig a „*Magyar Egyháztörténeti Vázlatok, Essays, in Church, History in Hungary*” folyóirat 8 kötete mellett, több mint 20 METEM könyv jelent meg dr. Zombori István minden elismerést kiérdemlő szakszerű szerkesztésében. Történelmi igazság szempontjából a kérdés mégis jogos. Mint egy személy életében a születési hely és dátum, úgy egy tudós kutató társaság életében is meghatározó, hogy hol és mikor tűzte ki célját és indult el annak megvalósítására. Esztergom vagy Toronto? Mit vallanak a történelmi források? Ma már a METEM-nek is megvan a maga történelme és történelmi forrásai nyitva állnak a kutató számára.

A METEM-International, az Ontario tartományban bejegyzett és Kanadában nyilvántartott történelmi kutató társaság, kilenc terjedelmes dossziéját a Torontói Szent Erzsébet Római Katolikus Magyar Egyházközség őrzi. A több ezer oldalas dossziék kategóriái a következők:

1. METEM History I 1984 April 1 - 1991. December 31
2. METEM History II 1992 January 1 -
3. METEM Incorporation, Registration, Meetings
4. METEM Revenue Canada
5. METEM Collaborators, Membership, Subscriptions
6. METEM Bank Books, Accounts, Payments, Invoices
7. METEM Publications
8. METEM Dinners 1990 -
9. METEM Correspondence 1995 -

Az első évek levelezése külön iratgyűjtőben található.

A Vázlatok első számában, melyet dr. Uzsoki András nagy fáradtsággal, látása veszélyeztetésével szerkesztett meg 1989-ben, Somorjai Ádám és Uzsoki András tollából egy cikk jelent meg „A METEM megalukásának története és tevékenysége” (279–290 oldal). Az első címszó „A METEM előtörténete” alatt ez áll:

A Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközössége, a METEM, megalakításának gondolatát dr. Horváth Tibor, S.J., a torontói Regis College teológiai professzora vetette fel. Indító impulzusául szolgált az a hír, amely az *Új Emberben* jelent meg, – az Esztergomban 1985. február 12-én, – az *Új Ember* és a *Historia* című lapok által rendezett egyháztörténeti ülészokról. (279. oldal)

Esztergom jogát látszik alátámasztani egy 1988-ban Torontóban kiadott METEM „Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközössége, Vázlatok,” 1. szám, METEM: Regis College, melynek harmadik oldalán „2. METEM története” alcím alatt a következőt találjuk:

Az elhunyt Lékai László bíboros primás 1985. augusztus 31-én egy esztergomi audiencián tette magáévá a gondolatot, és Horváth József tb. kanonokot, vörösbereinyi plébánost, bízta meg a terv elindításával. Ez ügyben Horváth József és Horváth Tibor, torontói teológianár, 1985 kora őszén Dunántúl sok helyén fordultak meg. A terv legtöbb helyen jó visszhangra talált.

De lássuk most a régebbi forrásokat. Az első dosszié METEM History I egy a Szent István Társulat, az Apostoli Szentszék Könyvkiadójához címzett 1984. április 29. dátumú levéllel kezdődik, melyben egy Magyar Katolikus Enciklopédia tervezését és kiadását terjesztem elő. A levél érthető módon válasz nélkül maradt. A következő levél 1984. november 9-i dátummal P. András Imre, S.J. az UKI, a Bécsi Magyar Vallástársadalmi Intézet igazgatójához szól, melyben a Katolikus Enciklopédia természetét és szükségességét a következő szavakkal fejtegettem:

Nem a Bangha-féle Lexikonra, hanem inkább a francia *Dictionnaire de théologie catholique*, vagy a német *Lexikon für Theologie und Kirche*, vagy az amerikai *New Catholic Encyclopedia* formájára gondolok. Egy ilyen megszerkesztése egy teológia iskolát és tradíciót teremt, mely egyszerűen nem lehetséges egy komoly kutatói és szerkesztői munka nélkül. Egyesek szerint ilyen művek megteremtése tette lehetővé, hogy a német, a francia és amerikai egyházak teológusai oly eredményesen befolyásolták a Második Vatikáni Zsinatot (Amerika, 115 [1966] 586–587).

Véleményem szerint Magyarországon erre nagy szükség van több okból. Először is a világiak egyre növekvő teológiai képzéséhez anyagot, irányt, célt adna... Továbbá, a magyarországi hit fennmaradását és fejlődését biztosítaná azáltal, hogy a katolikus hit tudományos és akadémikus jellegét mutatja be a magyar közönségnek. Hogy a kormány megengedi-e vagy sem, nem tudom, ám érdemes próbálkozni... A pénz, 250.000 forint, nem sok, de talán valami alapot ad a gondolatnak. Végül ez nagyon is megfelel a „hagyományban” említett célkitűzésnek: „A Jézus Társaság elsődleges célját, a hit terjesztését és növelését szolgáló intézmények és munkák támogatása.”

A levélben említett 250.000 forint, ami 1984-ben komolyabb összeg volt mint ma, és az úgynevezett „hagyomány” egy előzmény, melyre később visszatérek. Most kövessük a megkezdett időbeli sorrendet.

Egy lényegében azonos levelet küldtem P. Szabó Ferencnek is Rómába, a Vatikáni Rádió magyar adásának szerkesztőjének és A Teológiai Kis Könyvtár egyik főszerkesztőjének. P. Szabó Ferenc válaszából tudtam meg, hogy Magyarországon már dolgoznak egy nagyobb teológiai lexikon kiadásán, mely az akkori hírek alapján jó részben a *Lexikon für Theologie und Kirche* tanulmányait venné át magyar fordításban. Ezt a már elkezdett munkát tiszteletben tartva Szabó atya híre ébresztette fel bennem a Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia gondolatát, mely valójában nem lenne más mint az 1966-ban elindított angol nyelvű *Encyclopedia of Human Ideas on Ultimate Reality and Meaning* terv és módszer alkalmazása a magyar egyház történetére. Hogy ezt a történeti pillanatot érzékeltessem, bátorkodom 1984. november 29-én P. Szabó Ferencnek írt válaszomat majd teljes egészében idézni. Annál is inkább, mert benne mint egy magban megtalálható a METEM eszméje:

Kedves Feri:

Nagyon köszönöm november 13-i kedves leveled és a hírt arról, hogy otthon egy nagyobb teológia lexikon kiadásán dolgoznak. Ez nagyon jó hír még akkor is, ha a lexikon nem lesz mindjárt tökéletes... Európa vezető teológiája sem született meg máról holnapra. A *Lexikon für Theologie und Kirche*-ből való fordításokat hasznosnak tartom. A szokásos könyvkiadás céljainak megfelelően egy magyar olvasótábort fog hívósan szolgálni.

Én egy enciklopédia megteremtésében elsősorban a magyar katolikus értelmiség előmozdítását látom. Cél az, hogy minél több magyar ember kutassa és a maga ügyének tartsa a hit sorsát. E célból érdeklődést, értelmi kíváncsiságot, kutatási „mániát” kellene előteremteni, mely lehetővé tenné, hogy a hit a jövőben minél szélesebb körökben elmélyüljön Magyarországon. E kutatási „mánia” felélesztésére a te tudósításod alapján teológia enciklopédia helyett egy *Magyar Egyháztörténeti Enciklopédiára* gondolok. Az Egyház ezeréves története Magyarországon, és ennek ismerete és tudatosítása nem kevésbé járulna ahhoz, hogy a hit jövőjét Magyarországon biztosítsuk. Lévéen konkrétan, egy Magyar Egyháztörténeti Enciklopédiájának van bizonyos előnye a spekulatív teológiai enciklopédiával szemben.

Természetesen olyan műre gondolok, amely nem csak a szokásos témákat tárgyalná, hanem a hitnek legváltozatosabb magyarországi megnyilvánulásait ismertetné. Nem csak művészetre, szentekre, kiváló személyekre, magyarországi zsinatokra és nagyobb templomokra gondolok, hanem többek között minden egyes magyarországi plébániára és annak történetére. A plébánia a hit fenntartó eleme volt mindig, és az is marad. Mindegyik külön külön sajátos történettel rendelkezik, melynek kutatására és feltárására az illetékes plébánia híveit kellene felhívni. A magyar falvakban is egyre több kiművelt ember lesz, és ezek figyelmét és érdeklődését kellene a saját falujukban levő plébánia múltjának kutatására felkelteni. Minden plébánián van sok fel nem tárt irat. Könyvtárak nem egy kéziratot rejtnek, melynek feltárása érdekes adatokat hozhat felszínre. Egy ilyen témakör nem egyszer segítené a helyi plébánost a nem hívő vezetőkkel való kapcsolatot kiépítésében. A múlt kutatása ma divat Magyarországon. Ezt fel lehetne használnunk arra, hogy az Egyház múltját se felejtsek el.

Magától érthetően a magyar Egyház története magába foglalja a nem-katolikus vallások múltját is, hiszen a Második Vatikáni Zsinat szellemében Krisztus Egyháza egy (ekumenikus). Mindez sok munkát jelent. De itt a kutatás épp olyan

fontos mint a munka kiadása. Eleinte lehetne kisebb előljáró füzeteket kiadni, melyek nem annyira a kutatás végleges eredményét, hanem a kutatás menetét ismertetné időről időre.

A levél további része megint kitér a hagyományozott forintra.

A METEM Historia dossziéja ezután tartalmazza az *Új Ember* 1984. december 9-én közzétett „Egyháztörténetírásunk jövőjéért” című cikk másolatát, mely bejelenti az 1985. február 13–14-én tartandó Esztergomi szakmai találkozót. Mivel a magyarországi újságokat azokban az időkben nem volt módomban olvasni, az *Új Emberben* megjelent cikke később az akkor Torontóban tartózkodó Kormon József atya hívta fel figyelmemet. Kormon atya ugyanis már tudott a *Felhívás és Kérés* kis röplapról, melyben emigrációs újságokon keresztül kértem fel a külföldön tartózkodó magyar egyháztörténeti szakértőket és magyar egyháztörténetet kedvelőket arra, hogy jelentkezzenek torontói címre. Mindenesetre az *Új Ember* híre örvendetes volt, hiszen ebben lehetőséget láttam arra, hogy most már Magyarországon is keressek munkatársakat.

1985. január 7-én egy levéllel kerestem fel az *Új Ember* akkori szerkesztőjét, Magyar Ferencet és hívtam fel figyelmét Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia tervemre. A levél ismét válaszatlan maradt. Az esztergomi egyháztörténelmi szimpozionum meghívó nélkül nem vehettem részt. Az *Új Ember* egy márciusi számában olvastam róla. A rövid beszámoló arra készítetett, hogy 1985 késő nyarán egy Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközösség röplapjával látogatást tegyek Esztergomban Lékai László bíborosnál, Budapesten, többek között Szántó Konrád Atyánál, aki nagy örömmel, szívvel-lélekkel nyújtott segítő kezét.

Ugyanilyen fogadtatásban részesültem Pannonhalmán, Várszegi Asztrik perjel és Somorjai Ádám bencés tanár társaságában. Ettől kezdve a magyar Egyháztörténeti Enciklopédia egy Bencés, Ferences, és Jezsuita közös ügy lett. Attól a naptól kezdve egy tartós, értékes barátság kapcsol minket össze, mely a mai napig tart és minden bizonnyal addig, amíg élünk.

Bárcsak több ilyen közös vállalkozás adódna a jövőben is a rendek között.

A források alapján tehát nem lehet azt állítanunk, hogy a „Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközössége, a METEM, elindulása az Esztergomban 1985 februárjában az *Új Ember* és a *Historia* című lapok által rendezett egyháztörténeti konferenciától számítható,” vagy, hogy „az Esztergomi konferencia a METEM indító impulzusául szolgált.” Történelmileg hüebb lenne inkább azt mondani, az esztergomi konferencia alkalmul szolgált, hogy a METEM hazatérhessen Magyarországra.

A fent idézett Esztergomot megjelölő állításoknak történelmi hátterük van. Elengethetetlen szükséges szerepet játszottak abban, hogy a METEM szervezkedését az Állami Egyházügyi Hivatal megtűrte. Így a nyolcvanas években a METEM nem úgy tűnt fel, mint egy külföldi szervezkedés, hanem egy magyarországi kezdeményezés, az esztergomi konferencia folytatása.

Esztergomnak minden bizonnyal régibb és sokkal gazdagabb egyháztörténete van, mint Torontónak. A METEM szülővárosa történelmi források szerint mégis nem Esztergom, hanem Toronto. A torontói Szent Erzsébet plébánia hívei voltak az elsők, akik a METEM ügyét kezdettől fogva magukévá tették, és felkarolták. Odaadó ragaszkodásuknak köszönjük, hogy a METEM él. És tőlük, Vörösmarty szavával élve, „senki e jogot el nem veszi.”

Ám mint a legtöbb kanadai magyarnak, a METEM-nek a gyökerei is visszavezetnek az óhazába. És ez a gyökér a már többször említett 250.000 forint „hagyomány.”

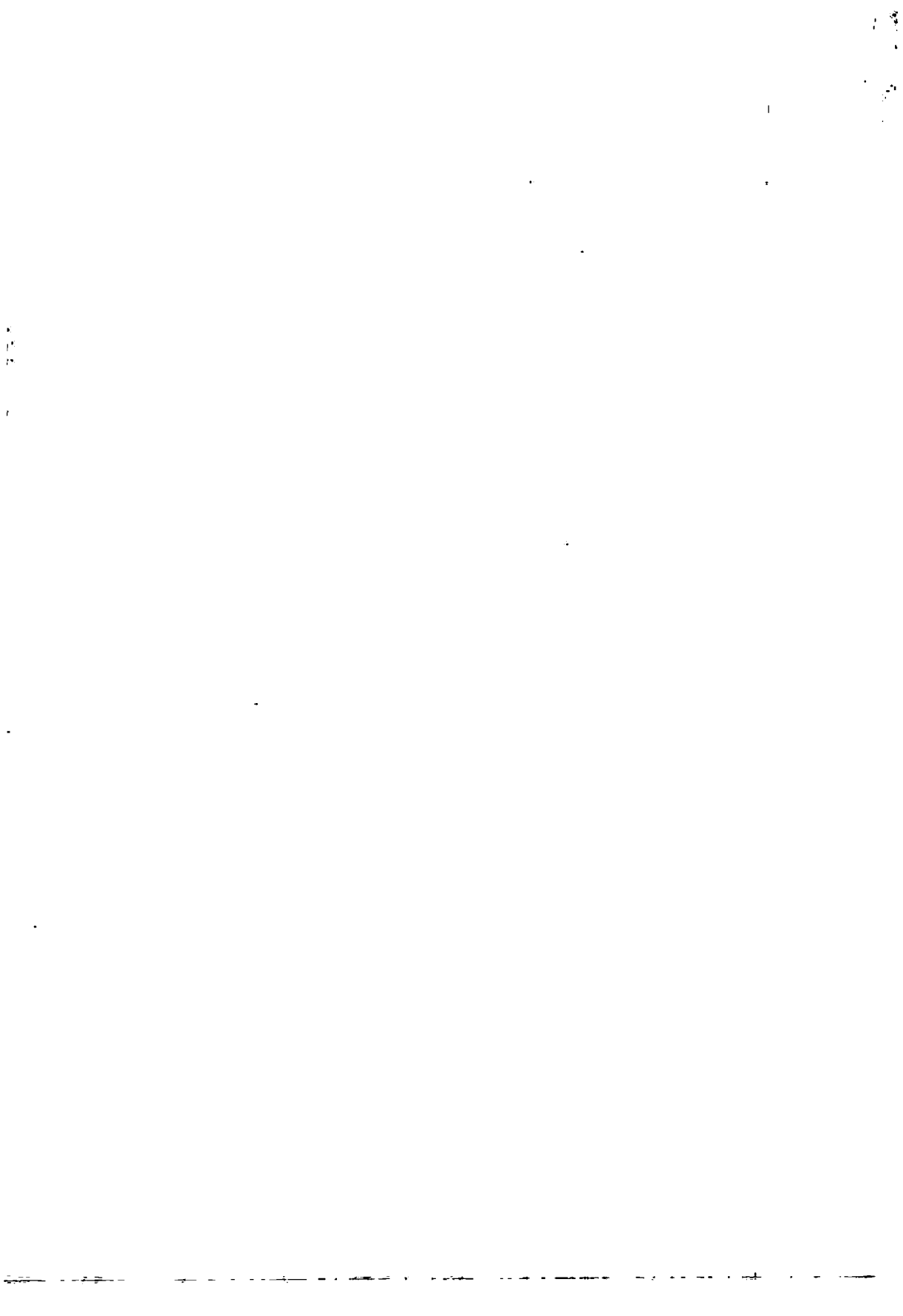
Magyarországon két évvel halála előtt 1980-ban apám a jezsuiták számára átadott 350.000 forintot azzal a meghagyással, hogy 100.000 forintot a tervezett Leányfalui lelkiyakorlatosház építésére, a maradék 250.000 forintot pedig a Jézus Társasága elsődleges céljára, a hit terjesztését és növelését szolgáló intézményekre és munkákra fordítsák. Mivel otthon halála után két évre sem tudtak apám szándéka szerint eljárni, iránta való tiszteletből kerestem alkalmat arra, hogy a hittudomány ápolását Magyarországon is előmozdítsam. Mint teológiai tanár ebben láttam ugyanis a hitterjesztés és -növelés korszerű eszközét Magyarországon.

Egy a teológusok összmunkájából létrejött nagyobb átfogó munkára gondoltam, mely a magyar teológia művelését szolgálná. És erre a teológia lexikon mellett egy Egyháztörténeti Enciklopédia látszott a legalkalmasabbnak. Annál is inkább, mert egy magyar teológia előfeltétele a keresztény hit magyarországi története. Ha apám pénze közvetlenül nem is jutott a METEM-hez, számomra ösztönzés volt, hogy erőim szerint valami módon szolgáljam a magyar teológia fejlődését és vele a hit terjesztését és megerősödését Magyarországon is. Ezzel ér a METEM gyökere Torontótól a Tatabánya újtelepi temető egy sírjáig.

TIBOR HORVÁTH, S.J.

IS TORONTO OR ESZTERGOM THE BIRTHPLACE OF THE METEM?

The author thinks that this question should be elucidated for the sake of putting on record the truth for future historians. To be sure, it is essential even for a scholarly society to know its origins, to be aware of when and where its objectives were set and when and where their realization began. Was the birthplace Esztergom or Toronto? What are the sources telling us about this? On going through the source material available to us, it becomes quite clear that the birthplace of the METEM was Toronto, as the faithful of Saint Elizabeth's parish in Toronto were the first to adopt and embrace the cause of the METEM.





DÓKA KLÁRA

„EGYHÁZ ÉS KÖZÖSSÉG”

Felolvasóülés a Központi Papnevelő Intézet Dísztermében

1997. november 4–5-én fenti címmel a MTA Egyháztörténeti Bizottsága, a METEM és az Esztergom-Budapesti Főegyházmegye Egyháztörténeti Bizottsága szervezte meg az év legfontosabb egyháztörténeti találkozóját. A szervezők arra törekedtek, hogy mindhárom jelentős szervezet képviselői megismerhessék egymás munkáját, főbb kutatási eredményeit.

A témát ezért úgy határoztuk meg, hogy az minél átfogóbb legyen, sőt helyet adtunk az e keretbe nem sorolható kutatási beszámolóknak, könyvbemutatóknak is. Az ülés megnyitásaként Várszegi Asztrik köszöntötte a megjelenteket, majd az előadások a következő beosztás szerint következtek egymás után:

1. **Plébániai közösségek** (18–19. századi kutatásokról, forrásfeltárásokról szóló beszámolók, majd előadások a 20. században működő egyházközségekről, plébániákról, gyülekezetekről)
2. **Egyesületek, társulatok** (a középkori városok vallásos társulatai, 20. századi vallásos közösségek)
3. **Szerzetesek életéből** (klarisszák, bencések, piaristák, ferencesek történetéből)
4. **Iskolai közösségek** (dunántúli iskolák a 19. sz. elején, mai egyházi iskolák életéből)
5. **Kutatási beszámolók, módszertan** (görög katolikus egyházmegyékről, csanádi püspökség falvairól, az erdélyi plébániák iratairól)

Az ülés zárásaként a „Magyar Egyháztörténeti bibliográfia” és Varga Lajos: „A Váci Egyházmegye történeti földrajza” című közelmúltban megjelent munkák bemutatására került sor.

A felolvasóülésen az ökumené jegyében nemcsak katolikus témák szerepeltek, hanem egy-egy református, görögkeleti, baptista előadás is. A tanácskozás jellegének megfelelően vitára nem került sor, lehetőség volt viszont arra, hogy fiatal kutatók is bemutatkozhasanak. Beszámolóik nemcsak a témaválasztás, hanem a szociológiai megközelítési mód miatt is érdekesek voltak.

Egyaránt hallottunk megkezdett, már előrehaladott és befejezett kutatásokról. Célnk az, hogy az elhangzottakat a szélesebb, érdeklődő olvasóközönség is megismerhesse. Ezért a Magyar Egyháztörténeti Vázlatok 1998. évi 1–2. és 3–4. számában közzétesszük a beérkezett előadás-szövegeket, melyeket szerzőik alkalmasnak találtak a megjelentetésre. Mivel a szövegek több-kevesebb utómunkát igényeltek, nem tudjuk

tartani az eredeti sorrendet, de úgy érezzük, hogy a sok érdekes előadás szövege a Vázlatok tematikáját így is gazdagítani fogja.

Ami a további rendezvényeket illeti, a következő évben, 1999-ben, majd ezt követően ismét kétévenként tervezzük a következő hasonló, széleskörű tanácskozást. Terveink között szerepel az egyháztörténeti források számbavétele, a gyűjtemények megismertetése, az egyháztörténet és a történettudomány egyéb területeinek (pl. a segédtudományok) kapcsolatainak vizsgálata, a nagy egyéniségek életútjának bemutatása.

Az alábbiakban az elhangzott előadások megszerkesztett szövegét adjuk közre, melyek elsősorban a plébániai közösségekre és az iskolákra vonatkoznak.

KLÁRA DÓKA

„CHURCH AND COMMUNITY”

Papers read at the Conference held in the Assembly Hall of the Central Seminary

On 4-5 November 1997, under the above title, the Commission for Church History of the Hungarian Academy of Sciences, the METEM and the Commission for Church History of the Archdiocese of Esztergom-Budapest organized the most important meeting on Church history of the year. The aim of the organizers was to acquaint the members of the three above-mentioned prominent organizations with the work and principal findings of one another.

For this reason the subject was defined so as to be as comprehensive as possible, in order to be able to include research reports and book reviews which would otherwise fall beyond the scope of the meeting. In his inaugural address Asztrik Várszegi greeted the participants. The lectures were given in the following order:

1. **Parish communities** (reports on researches concerning the eighteenth and nineteenth centuries and on the exploration of sources, followed by lectures on twentieth-century parish communities, parishes and congregations)
2. **Unions, associations** (the religious associations of medieval towns, twentieth-century religious communities)
3. **The life of religious orders** (lectures on the history of the order of St. Clare, the Benedictines, the Piarists and the Franciscans)
4. **School communities** (schools in Transdanubia at the beginning of the nineteenth century, the life of present-day Catholic schools)
5. **Research reports, methodology** (Uniate dioceses, villages in the Csanád bishopric, records of the Transylvanian parishes)

In conclusion of the conference, the recently published „Bibliography of Hungarian Church History” and „The historical geography of the diocese of Vác” by Lajos Varga were presented to the participants.

The programme of the conference contained, in the spirit of ecumenical cooperation, not only Catholic themes but also Protestant, Greek Orthodox and Baptists subjects. Owing to the nature of the conference, there was no discussion. Young researchers, however, were given an opportunity to present their work. The interest of their reports lay not only in the subjects chosen, but also in their approach to their subjects.

The Conference offered us an opportunity for gaining information about researches recently begun, in progress or completed. Our aim has been to acquaint a wider public with the findings of these researches. Therefore the lectures which their authors have found fit for publication and sent to our editorial office would come out in nos 1997/1-2 and nos 1998/1-2 of Essays in Church History in Hungary. As the texts need some editorial revision, we are not able to follow the original chronological order in which the lectures were given; but we think that this fact would not prevent the texts of these numerous interesting lectures from enriching the subject matter of the „Essays” and from giving variety to it.

As to our further programmes, next year, in 1999 and later, in every second year, similar comprehensive conferences are planned to take place. Our plans also include the bibliographic control of historical sources, the presentation of various book collections, the examination of the relationship between Church history and other branches of history (e.g. the auxiliary disciplines) and the study of the lives of great figures.

The texts of lectures, given at the Conference, are published below, mainly the ones about parish communities and schools.



ERDŐ PÉTER

PLÉBÁNIA ÉS EGYHÁZKÖZSÉG A HÁBORÚ ELŐTTI MAGYARORSZÁGON

1. A PLÉBÁNIA JOGI VALÓSÁGA AZ 1917-ES EGYHÁZI TÖRVÉNYKÖNYV SZERINT

A régi egyetemes egyházjogból itt most csupán a 20. században, a II. Vatikáni Zsinat előtt érvényes előírásokat vizsgáljuk. Plébánián a Zsinat előtt mindenképpen azt a hivatalt, vagy mások szerint azt a területi egységet értették, amely a plébános hatáskörébe tartozott. Az 1917-es Codex 216. kánonjának 1. §-a előírta, hogy minden egyházmegye területét osszák „területi részekre”, és azok mindegyikének legyen saját temploma és meghatározott népe. Vezetője pedig saját pástorként álljon annak élén (vö. uo. 3. §.). Nem tekintették azonban a plébániát egyértelműen a hívek összességének, tehát nem mondták ki, hogy az személyekből, emberekből álló jogi személy, hanem inkább mint hivatalt, mint intézményt fogalmazták meg. Igaz ugyan, hogy a századforduló nagy jezsuita kánonjogásza, Franz Zaver Wernz szerint a plébánia (parochia) szó többek között jelentheti a hívők csoportját (de nem egyesületét) is.¹ Ám maga az 1917-es Egyházi Törvénykönyv ezt a kifejezett jelentést nem tartalmazza, viszont jelöli benne a szó a plébániatemplomot (859. k. 3. §.), a plébániai javadalmat (1411. k., 1415. k. 3. §.), valamint a plébánia területét (216. k. 1. §.).² Ez a szemlélet együtt járt azzal a természetes igénnyel és lelkipásztori felismeréssel, hogy azok az emberek, akik egy plébániához tartoznak, közösséget kell, hogy alkossanak.

2. A MAGYARORSZÁGI EGYHÁZKÖZSÉGEK KEZDETEI

A múlt század második felében Magyarországon a katolikus autonómia fogalmát sokféle módon értelmezték és ez sok vitát váltott ki. A katolikus autonómia küzdelme keretében az egyházközségek gondolata is napirendre került.³ Meg is indult a szerveződés. Így például a Győri Egyházmegyében, de az Esztergomi Főegyházmegye egyes pontjain is létesültek egyházközségek. Ezeknek a régi – 1917 előtt megjelent – egyházközségeknek a közös vonása az volt, hogy egyesület jellegűek voltak. Ez azt jelenti, hogy

1 Wernz, F. X., *Ius decretalium*, II/2, 2. ed. Romae, 1906, 667, nr. 821 („coetum, non corporationem fidelium”); Wernz, F. X. – Vidal, P., *Ius canonicum*, II, 3. ed. Romae, 1943, 912, nr. 719.

2 Vö. pl. Naz, R., *Paroisse*, in *Dictionnaire de droit canonique*, dir. Naz, R., VI, Paris, 1957, 1234–1248, főként 1234.

3 Vö. pl. Aschenbrier A., *A katolikus Egyház autonómiájáról Magyarországon*, Bp. 1893, 156–162.

az alapszabályokban – amit esetleg püspöki jóváhagyással megalkottak – feltételek szerepeltek, amelyek szükségesek voltak ahhoz, hogy valaki az egyházközség tagja lehessen. Általában komoly követelmények voltak ezek, többek között az egyházi adó megfizetése, és más feltételek. Az alapszabályok rendelkeztek arról is, hogyan szűnik meg ez a tagság, mik a tagok kötelességei és feladatai. Tehát ezek a régi típusú hazai egyházközségek egyesület jellegűek voltak. Megjegyzendő, hogy ezt a koncepciót tartalmazta az a tervezet is, amelyet a katolikus kongresszus 1871. március 29-én fogadott el. E szöveg 105. §-a szerint: „Az egyházközségi gyűlésnek tagja minden a községben lakó 24 éves ker. katolikus férfiú, ki az egyház és iskola iránti kötelességét teljesíti, ha nem áll valamely bűnvádi kereset, illetőleg fenyítés alatt, és nem elmebeteg.”⁴

3. AZ ELSŐ VILÁGHÁBORÚ UTÁNI BIZONYTALANSÁG

1918–19-ben elterjedt az a félelem, hogy esetleg az Egyházat – hasonlóan a franciaországi helyzethez – nem fogják elismerni, mint jogi személyt. Tehát egyszerűen az egyházi tulajdon, az egyházi működések elismerése, mentése érdekében fontosnak látszott, olyan – nem éppen egyesületeket –, de mégis a plébánia híveiből álló csoportokat megalakítani, akik a plébániák működését hordozzák. Nem volt világos, hogy merre tart a jogfejlődés. Végül is a jogi személyiség kérdése jelentős és tartós konkrét problémát nem okozott. A rövid ideig tartó 1919-es tapasztalat annyit azonban megmutatott, hogy a híveket aktivizálta az egyházközségi mozgalom és az egyházközségek szervezése. Ez volt az a pont, amikor a Püspöki Kar elhatározta, hogy él ezzel a megújult életerővel, és immár országosan és egységes jogi formában bevezeti az egyházközségek rendszerét Magyarországon. Csernoch János 1918. november 30-án kelt 4103/1918. számú herceprímási rendeletében, mely lényegében a budapesti egyházközségek alapító okmányának tekinthető, megfogalmazásra kerültek azok a körülmények, amelyek az egyházközségek megszervezését indokolták, egyben kitűnik belőle az a koncepció is, amely a főpásztort vezette.⁵ Ekkor még az automatikus tagság nem egyértelmű, hiszen Csernoch bíboros azt kívánja, hogy minden katolikus hívő „saját elhatározásából csatlakozzék”.⁶

4. AZ EGYHÁZKÖZSÉGI SZERVEZET ORSZÁGOS SZINTŰ MEGSZILÁRDULÁSA

1925. január 1-én hatályba lépett a budapesti római katolikus egyházközségek egyházi adójának szabályzata.⁷ 1929. október 25-én már érett formában jelent meg „A katolikus egyházközségek igazgatási szabályzata”. Később a Püspöki Kar új adóztatási

4 Uo. 156–157.

5 A szöveget lásd: Mészáros J., Visszatekintés az első tíz évre, in A budapesti r.k. egyházközségek első tíz éve, Bp. 1930, 20–21.

6 Uo. 21.

7 Móra, M., Az egyházi adó és az egyházközség alapkérdései az egyházi és világi jog szerint. (Értekezések a budapesti Kir. M. Pázmány Péter Tudományegyetem Egyházi Jogi Szemináriumából), Bp. 1941, 218.

szabályzatot hagyott jóvá (1933. október 11-én), mely 1934. január 1-én lépett hatályba és a budapesti egyházközségeken kívül, minden egyéb magyarországi katolikus egyházközségre vonatkozott. Az egész országra érvényes új egyházközségi igazgatási szabályzat 1938. október 4-én került püspökkari jóváhagyásra és 1939. január 1-én lépett hatályba. Ez a szabályzat egészen az 1984-es szabályzatig jórészt érvényben volt és közkézen forgott. Az adóztatási szabállyal egybekötve egyszerre jelent meg hiteles formában, magyarul⁸ és németül⁹ a magyarországi német nyelvű egyházközségekre is gondolva.

5. A KÉT HÁBORÚ KÖZTI MAGYAR EGYHÁZKÖZSÉGEK JOGI TERMÉSZETE

Ennek a szabályzatnak más volt a koncepciója, mint a korábbi egyházközségi statutumoké. Itt ugyanis elvként leszögezték azt, hogy az egyházközség tagsága nem önkéntes, hanem automatikus, tehát nem egyesületről van szó (3. § (1): „minden katolikus, tekintet nélkül korára és nemére, annak az egyházközségnek tagja, amely egyházközség területén ingatlana, vagy hat hét óta állandó lakása van”). Móra Mihály ezt mai nyelvhasználati szokásainktól kissé távolinak hangzó szóval jelölte meg: „kényszertagságról” beszélt.¹⁰ Helyesen értelmezve kijelentését el kell ismernünk, hogy ezekben a háború előtti egyházközségekben a tagság automatikus volt. A plébánia összes híve automatikusan, szükségképpen tagja volt az egyházközségnek is. Azonban, az egyházközség a plébániától különböző jogi személy volt.¹¹ Éppen azért, mert a plébánia az egyetemes egyházjogban nem jelentette egyértelműen a hívők közösségét. Ennek a közösségnek a számára kívánt a Püspöki Kar külön jogi személyt létesíteni. Ugyanakkor az egyházközség, mint önálló jogi személy, nem egyesület volt, hanem a püspökök által hazai sajátosságként létrehozott hivatalos egyházi szervezeti egység. Az 1936-os pécsi egyházmegyei zsinat meghatározást is adott róla, mely világosan kifejezi ezt a jellegét: eszerint az egyházközség egy plébánia híveinek szervezett összessége, akik a helyi plébános (lelkész) vezetése alatt az előírt szabályzat szerint választott képviselőtestület útján bizonyos helyi egyházi ügyek intézésében részt vesznek, önálló joghatósággal azonban nem bírnak s minden választás vagy határozat csak az egyházi hatóság jóváhagyása után lesz jogérvényes.¹² Tehát Lepold Antallal elmondhatjuk ezekről a háború előtti egyházközségekről, hogy a püspök által létesített és az ő fennhatósága alatt működő szervek voltak, amelyek útján a püspök a hívek támogatását meghatározott egyházi ügyekben igénybe vehette.¹³

Magyarországon az Egyháznak – mint tudjuk –, ebben az időben, tehát a két háború között, közjogi státusza van, mégpedig olyan jelleggel, amely feljogosítja – közadók

8 A magyarországi katolikus egyházközségek igazgatási és adóztatási szabályzata, Bp. é.n.

9 Statuten zur Verwaltung und Besteuerung der katholischen Pfarrgemeinden Ungarns, Bp. é.n.

10 Móra 206, 44–45, 143–145.

11 Ezt az 1940. október 16-i püspökkari értekezlet külön leszögezte; vö. A magyarországi katolikus egyházközségek igazgatási és adóztatási szabályzata 5 („A plébánia és az egyházközség nem egy jogi személy”).

12 Statuta synodalia. Pécs egyházmegyei zsinati határozatok, megállapította az 1936. évi egyházmegyei zsinat, Pécs, 1926, 93, 346. §.; idézi: Móra 145.

13 Lepold A., A katolikus egyházközségek, in Magyar Szemle (1927) 131; 235.

módjára¹⁴ – adó kivetésére is. Így Magyarországon az egyházközségeknek az egyházi adó kivetésében és behajtásában a két háború között jelentős szerepe volt. A Püspöki Kar által jóváhagyott egységes szabályzatuk alapján végezték ezt a tevékenységet. Ezzel függött össze, hogy az egyházi adót, mint az egyházközség bevételét, kezelni is kellett. Az egyházközségi képviselőtestületnek éppen ezért az egyházközségi vagyon kezelésében is bizonyos jogosítványai voltak eszerint a szabályzat szerint.

Magyarországon azonban ez a helyzet a világi jog miatt nem lett volna szükségszerű. Tehát ellentétben – mondjuk – Svájcjal,¹⁵ ahol az egyházközségek jelentették szinte az egyetlen formát, ahogyan az egyház javára a hívek hozzájárulását koadók módjára behajthatták, Magyarországon ehhez az egyházközségre nem volt szükség, mert az Egyháznak, mint olyannak a közjogi státuszából adódott, hogy az állam elismerte adó kivétési jogát. Ez azt jelentette, hogy az egyházközségeknek is azért volt erre joguk, mert az Egyház, az egyházi hatóság – esetünkben a Püspöki Kar és annak nyomán a saját püspökük – felhatalmazta őket erre, nem pedig valamilyen más, tisztán világi jogból eredő jogcím alapján.

Tehát bizonyos külső jegyekben emlékeztetett ugyan a magyarországi egyházközség a német nyelvterület hasonló intézményeire, de mégsem volt velük azonos, és főként, nem volt létezése a világi jog szerint a szükséges. Természetesen ennek az egyházközségi életnek, ami a két háború közötti egységes szabályzat szerint megindult, igen sok nagyon értékes lelkipásztori tapasztalata volt. A hívők aktivizálása nagyon széles körben megkezdődött az egyházközségi munkában. A budapesti egyházközségek életéről tízévenként egy-egy összefoglaló kötet is megjelent. Ezekből nagyon plasztikus képet kaphatunk erről a fejlődésről.

Ennek a régi egyházközségi szisztémának egyik vonása az volt, hogy egy plébánián belül több egyházközség is létezhetett. Akkor tartották ezt szükségesnek, ha filiális templomok is voltak a területen, más-más falvakban. Ilyenkor a települések határát igyekeztek megtartani, községenként külön egyházközséget létesíteni, noha egyetlen plébániához tartoztak. Eleinte felmerült annak gondolata is, hogy egy-egy budapesti plébánia területén is több képviselőtestületet alakítsanak.¹⁶

14 Az 1934. január 1-én életbe lépett országos szabályzat szerint az egyéni egyházi adó kivetés ellen az Egyházmegyei Hatósághoz lehetett fellebbezni, ennek határozata ellen pedig a vallás- és közoktatásügyi miniszterhez lehetett felülvizsgálati kérelmet intézni, (A magyarországi katolikus egyházközségek igazgatási és adóztatási szabályzata 91, 7. §.); arra vonatkozólag pedig, hogy az egyházi adó kivetelés jogilag érvényes-e a közigazgatási bizottság adóügyi bizottsága dönthetett. Ennek határozata ellen a Magyar Királyi Közigazgatási Birósághoz lehetett panaszt tenni; Móra 218.

15 Svájcban a kantonok a közjoginak elismert vallási közösségeknek adóztatási jogot adnak, amelyet rendszeren az egyházközség gyakorol. Gyakran az állami egyházjog szerinti egyházközség a fenntartó és a kezelője az egyházi célokra rendelkezésre álló alapoknak is, így pl. az 1272. kánon előírásának megfelelő egyházmegyei alap létrehozása és kezelése az állami jog miatt nehézségekbe ütközi, vö. Carlen, L., *Das Verhältnis von Kirche und Staat in der Schweiz*, in *Handbuch der katholischen Kirchenrechts*, Hrsg. Listl, J. – Müller, H. – Schmitz, H., Regensburg, 1983, 1108.

16 Erre látszik utalni Csernoch primás 1918. november 30-i levele is, vö. Mészáros 21.)

6. AZ EGYHÁZKÖZSÉGEK MŰKÖDÉSE ÉS SZEREPE AZ EGYHÁZ SZERVEZETÉBEN

Mivel az egyházközség nem volt egyesület, hanem az Egyház hierarchikus struktúrájának volt a része, és a püspökök adták ki szabályzatát, valamint a konkrét megalapításban is a püspök intézkedése volt a döntő – így a képviselőtestület névsorát is fel kellett terjeszteni az egyházmegyei hatósághoz jóváhagyásra¹⁷ –, ezért az egyházközséget nagyon nehezen tudták elhelyezni az Egyház szervezetében, hiszen a Világegyházban ez ismeretlen fogalom volt. Egyes helyi egyházzjogi előírások ismerték ugyan ezt a fogalmat, például német nyelvterületen, de ez sem pontosan ugyanazt a szerepet töltötte be, mint Magyarországon. Tehát a plébánia a régi jog szerint a Világegyház általános intézménye volt, az egyházközség viszont magyar sajátosság. Ebből következett az is, hogy az egyházközség Egyházon belüli szerepét nagyon nehéz volt meghatározni. A hazai szerzők általában arra törekedtek, hogy az egyházközségben megtalálják azokat a funkciókat, amiket az egyetemes egyházzjog is megkíván plébániai szinten. Elsősorban a plébániai gazdasági tanács szerepe volt az, amit az egyházközség tevékenységének tekintettek. Ez a szerv ugyan nem volt a régi Codex szerint kötelező, de bizonyos utalásokat ebben az értelemben is lehetett alkalmazni (vö. pl. 1917-es CIC 1521. k. 1. §.). Az 1938-as püspökkari szabályzat hangsúlyozza, hogy a hitelvi, egyházfegyelmi és egyházkormányzati ügyek, valamint a templomvagyon és a nem egyházközségi javadalmak, továbbá a lelkipásztorkodás és az istentiszteleti kérdései nem tartoznak az egyházközségi képviselőtestület hatáskörébe.¹⁸ Mint látjuk, a képviselőtestület nem töltötte be a gazdasági tanács szerepét a templomvagyon vonatkozásában. Erre ugyanis az egyetemes egyházzjog külön szervet (az egyháztanácsot – *consilium fabricae*; 1917-es CIC 1183–1184. k.) helyezett kilátásba. Viszont az egyházközségi tulajdonra nézve ezzel analóg funkciója volt.¹⁹

Milyen természetűek voltak az egyházközség jogositványai? Az egyházközség választott szerveinek semmiképpen nem volt rendelkezési joguk a plébános fölött. Szerepük tanácsadó jellegű volt. Ez a tanácsadás azonban a püspök felé irányult. Móra Mihály részletesen kifejtette ezt az egyházközségről szóló monográfiájában.²⁰ Tehát nemcsak a plébános tanácsadói voltak, hanem bizonyos, például vagytonkezelési ügyekben a püspök tanácsadói is. Ez azonban azt jelentette, hogy állásfoglalásuk ilyen esetekben is csak a püspök jóváhagyásával válhatott az kötelezővé, vagy pontosabban szólva állásfoglalásuk alapján csak a püspök hozhatott kötelező döntést. Tehát semmiképpen nem fordulhatott az elő, hogy az egyházközségi képviselőtestület előírjon valamit a plébános számára.

7. KITEKINTÉS: A PLÉBÁNIÁTÓL KÜLÖNBÖZŐ EGYHÁZKÖZSÉGEK MEGSZŰNÉSE

Amikor 1984-ben, tehát egy évvel az új Egyházi Törvénykönyv kihirdetése után a Püspöki Kar kiadta a Magyarországi Katolikus Egyházközségek Általános Szervezeti Szabályzatát²¹ – mégpedig meghatározott időre, öt évre,²² – melynek lejáta után még

17 A magyarországi katolikus egyházközségek igazgatási és adóztatási szabályzata 18, 19. § (4).

18 Uo. 39, 58. §.

19 Vö. Móra 149.

egy rövidebb meghosszabbításra is sor került²³ –, akkor a szöveg szerkesztői nagy mértékben belefoglalták az előszóba mint azt, amit a II. Vatikáni Zsinat és az Egyházi Törvénykönyv – nem az egyházközségről, hanem – a plébániákról mond. Utána a szöveg ezt mintha azonosítaná az egyházközséggel, ugyanakkor azonban olyan megjegyzéseket is tesz, melyek szerint az egyházközségnek az a hívó a tagja, aki valamilyen módon bejelentkezéssel, egyházi hozzájárulás fizetésével fejezi ki, hogy az egyházközséghez kíván tartozni. Tehát úgy tűnik, mintha szakítana a koncepció a Serédi által lefektetett szükségképpeni tagsággal, mintha megint egyesületnek tekintené az egyházközséget, ugyanakkor a plébánia teológiai képét próbálja azonosítani az egyházközséggel. Valószínűleg a szerkesztők nem reflektáltak arra, hogy mi a Zsinat tanításában az újdonság ezen a téren, és ezért nem tudták eldönteni, hogy a régi magyarországi koncepciót megőrzik-e, vagy elhagyják. Ez a reflektálatlanság volt a jellemző erre az átmeneti időszakra. Ezért volt szükséges hangsúlyozni, hogy az egyházközség megmaradt a plébániától különböző jogi személynek.²⁴ Ugyanakkor ez a jogi személy pontosan azokból a hívókból állt, akik a plébánia (vagy a megfelelő filiális plébániarész) közösségét alkották.²⁵ Tehát az 1984-es Szabályzat minden belső feszültsége ellenére sem változtatta meg az egyházközségnek a 2. világháború előtt definiált fogalmát.

Az 1984-es (immár hatályát veszett) egyházközségi szabályzat óta azonban jelentős jogi változások történtek a kérdésben. Először is tisztázódtak a kérdés világi jogi összefüggései. Megjelent az 1990. évi IV. törvény, amelyben a magyar állami jog leszögezi azokat az elveket, melyek szerint az egyházak bizonyos szervezeti egységeit jogi személynek ismeri el. Ezen elvek közé tartozik az is, hogy az állam jogi személynek ismeri el az Egyház olyan szervezeti egységét, amit az illető Egyház saját törvényei szerint jogi személynek tekint.²⁶ Maga a törvény említi meg erre példaként az egyházközséget. De ez a példa nem azt jelenti, hogy csak az egyházközség lehet jogi személy, s nem jelenti azt sem, hogy egyházközségnek kell lennie, hiszen az összes egyházra vonatkozó általános kijelentésről van szó. Az általános kijelentés tartalma pedig az, hogy amit az adott egyház a saját szervezetén belül jogi személynek ismer el, azt tekinti annak az állam is, ha ez az egység önálló képviselői szervvel rendelkezik.²⁷ Azaz nincsen továbbra sem olyan előírás Magyarországon a világi jogban, amely szerint a Katolikus Egyháznak a plébániától különböző jogi személyeket is fenn kellene tartania ugyanarra a közösségre nézve annak érdekében, hogy maga a plébánia államilag elismert módon

20 Vö. Móra 148, 154.

21 Magyarországi Katolikus Egyházközségek Általános Szervezeti Szabályzata, Bp. 1984.

22 Ua. 46. §.

23 Vö. pl. Az Esztergomi Érseki Főhatóság Körlevele, 1990, 31.

24 Erdő P. – Személyi J. (interjú), A plébánia és az egyházközség, in Magyar Kurir 75 (1985) 225; Erdő P., Grenzen und Möglichkeiten der Beteiligung an den hierarchischen Aufgaben. Beispiel: Die ungarischen Kirchengemeinden, in Das Konsoziative Element in der Kirche. Akten des VI. Internationalen Kongresses für kanonisches Recht, ed. Aymans, W. – Geringer, K. T. – Schmitz, H., St. Ottilien 1989, 337–343, főként 341–342.

25 Erre utal – minden ugyanebben a szövegben fellelhető ellenkező és bizonytalan megfogalmazás ellenére – Magyarországi Katolikus Egyházközségek Általános Szervezeti Szabályzata 6. §. Így az 1984-es Szabályzat fenntartotta a plébánia és az egyházközség mint jogi személy különbözőségét, ugyanakkor azonosította az egyházközség tagjait a plébánia híveinek összességével.

26 1990. évi IV. törvény 13. §. (2).

27 Uo.

működhessen. Ilyen értelemben tehát a világi jog nem teszi szükségessé a jogi személyiség megkettőzését.

A Püspöki Kar, részben a további teológiai és egyházjogi reflexió alapján, részben ezen világi jogi helyzet alapján, 1992-ben döntést hozott az új szabályzatról. Általánosan ismert az új Egyházközségi Képviselőtestületi Szabályzat.²⁸ Ennek már a címében is feltűnik a nagy különbség mind a Serédi-féle, mind az 1984-es szöveghez képest. Azok ugyanis maguknak az egyházközségeknek a szervezeti szabályzatát adják. Az új szöveg ezzel szemben csak az egyházközségi képviselőtestületek szabályzata kíván lenni. Ennek oka pedig az, hogy az egyházközségek mint olyanok, időközben megszűntek. Másként fogalmazva: az egyházközségek azóta nem a plébániától különböző jogi személyek. A Képviselőtestületi Szabályzat bevezető rendelkezése ezzel kapcsolatban a következő bejelentést teszi: „1.1 Az új egyetemes egyházjog plébániának magát a hívek közösségét nevezi, ezért az egyházközségről, mint külön egyházjogi fogalomról már nem szükséges rendelkezni (CIC 515–518). Megállapíthatjuk, hogy ezentúl az egyházközség szót, mint a plébánia közösségének szép régi magyar elnevezését használjuk. A plébánia jellegéről és működéséről az egyetemes egyházjog intézkedik (CC 515–552). A plébánia, vagy a plébánia részek (filiális egyházközségek) képviselőtestületeiről és egyes egyéb szerveinek működéséről a jelen szabályzat (A Magyarországi Egyházközségek Képviselőtestületi Szabályzata, rövidítve: MEKSz) rendelkezik.”

28 A Magyarországi Egyházközségi Képviselőtestületek Szabályzata, Bp. 1993.





KÉRINGER MÁRIA

PLÉBÁNIAI KÖNYVTÁRAK A VÁCI EGYHÁZMEGYÉBEN

BEVEZETÉS

A 21. századba lépő ember számára a könyv adott és természetesen jelenlévő – lassan már elavuló – kultúra. Napjaink embere egyre kevesebb időt tölt olvasással, nem azért, mert nincs könyv, vagy szűkös a választék, hanem mert nincs rá ideje, széles rétegnek pedig egyre kevesebb igénye.

A világ és a hazai könyvkiadás mostanság tele van a különböző színvonalú és műfajú könyvekkel. De milyen volt régen?

Sokoldalú ismereteink vannak, hogy az egyes korokban milyen könyvek jelentek meg, azokból mi jutott el az olvasókhöz. Tudománytörténeti kutatások feltárták a világi (elsősorban főúri) és egyházi (püspökségek, káptalanok és szerzetesrendek) könyvtárainak anyagát, de egy speciális területtel senki nem foglalkozott, ti. a plébániai könyvtárak állományával. Mentségükre szolgáljon, hogy nem annyira közismert a forráshegyük. Egyelőre – úgy tűnik –, csak a vizitációs jegyzőkönyvekbe vették fel és ez a forrásbázis is bizony jelentős különbségeket mutat egyházmegyénknél.

A vizitációkat meghatározott szempontok szerint kellett végezni. Ehhez az összeállított kérdéscsoportok adtak segítséget a 18. század elején, közepén sok helyen nem ragaszkodtak a felmérők ehhez, a század második felében azonban már be is jegyezték a megválaszolható kérdéseket a jegyzőkönyvbe. Ezen kérdéscsoportok egyike a plébánián őrzött könyvekre vonatkozott, külön kérdeztek rá a plébános saját tulajdonú könyvállományára. Mivel a kérdésfeltevés módszertani útmutatót nem tartalmazott a könyvek összeírására vonatkozóan, ezért a vizitációt végző ez irányú ismeretei nagymértékben meghatározták az adatok minőségét.

Ismereteink szerint a váci egyházmegye jegyzőkönyvei különösen pontosan tárták fel a plébániákon fellelhető könyvanyagot, noha az egyes vizitációk ezirányú adatszolgáltatása koronként itt is jelentős különbséget mutat.

A legpontosabban a 19. század – 1829–1842 között –, Nádasdy Ferenc püspök nevéhez kapcsolódó felmérései azok, amelyekben a plébániákon őrzött könyvállományt a leghívebben írták össze.

Felmerül a kérdés: miért érdekes az utókor számára ez az adathalmaz? Érdemes ezzel foglalkozni? Az a könyvmennyiség, amely ebben a 19. század közepén készült vizitációs anyagban szerepel kb. 100 és 340 között van, helységektől függően. Ez a szám eleynysző azokhoz a több ezer kötetes könyvtárakhoz képest, amelyekről az előbb említést tettem, és nemcsak számszerűségében, hanem a könyvek tartalmát illetően is.

Amiért – azt hiszem – közérdeklődésre tarthat számot ez a könyvvállomány, az abból adódik, hogy ahhoz az olvasóközönséghez volt közel, amely a kultúra bármely formájától a legtávolabb esett, és ugyanakkor – számát tekintve – a legnagyobb volt. Arra egyelőre nincs adatom, hogy a plébániákon őrzött könyvekből kölcsönzés történt-e, de az, hogy ez a könyvkincs a plébános munkáját segítette, az mindenképpen fontos. Arról nem is szólva, hogy e könyvek által mennyivel tágabb kultúrát tudott közvetíteni a rábízott hívek felé. És itt már nemcsak a könyvvállományról van szó, hanem az emberről, a kettő egymásra és kölcsönhatásáról. Arról az egyházi személyről, akinek a papi hivatásához szükséges könyveken túl a rendelkezésre álló különböző témájú könyvanyag szélesítette látókörét, és ezáltal – remélhetően – a hívekét is.

Ebben az összefüggésben könyv és ember meghatározott kultúrát tudott közvetíteni széles tömegek felé. Hogyan valósult ez meg? A plébános egyéni neveltetése és iskolázottsága hogyan határozta meg a beszerzendő könyvek műfaját? Tudta-e közvetíteni hívei számára? Mindez további, sokoldalú kutatást igényel és még számos további kérdést vet fel.

1. A REKONSTRUKCIÓ FORRÁSA

A következőkben a könyvvállomány forrásaival szeretnék foglalkozni. Az előbbieken már említett 1829–1842 között készült vizitációs anyag a váci egyházmegye egészére készült, ezért témánk szempontjából is a legbiztosabb kiinduló pont. Több mint 100 működő plébániára lehet adatokat találni, tehát a könyvekre is. Az összeállítás további pozitívuma, hogy a könyvekről – legtöbb helyen – a legpontosabb adatfelvétel készült. Ez kiterjedt a könyvek számára, szerzőjére, címére, a kiadás helyére és évére, a könyv formátumára, valamint a kötetszámra.

A jelzett összeírást megelőző 1773. 1777/79. évi vizitációk (közte volt még kettő, de a könyvvállományra nem tartalmazott információt), ennél jóval pontatlanabbak és nem is az egész egyház megyére készült. A könyvek felsorolása változatos formában történt meg. Sok helyen csak a szerző neve vagy a könyv címe szerepelt, egyéb könyvészeti adatokat nem vettek fel.

Az ezeket megelőző – szintén területileg részleges – 1744, 1754 és 1760-ban készült vizitációk is tartalmaznak a könyvekre adatokat, de ezek tartalma nem tér el jelentősen az előbb ismertetettektől, ezért ez az adatbázis csak arra jó, hogy az 1829–1842 között készülthöz összehasonlítható forrásként szolgáljon, azokban az esetekben, amikor a korai vizitációkban felvett adatok egyértelműen beazonosíthatók.

Az bizonyosan megállapítható lesz, milyen fejlődés történt a korábbi időszakokhoz képest, nemcsak a könyvvállomány gyarapodásában, hanem témája összetételében is.

Néhány statisztikai adat ehhez:

Hatvan:	1773 – 28 db, 1829 – 120 db,
Heréd:	1773 – 13 db, 1826 – 203 db,
Herencsény:	1767 – 3 db, 1828 – 90 db – plébános: 36 db,
Lőrinci:	1773 – 22 db, 1829 – 134 db,
Kosd:	1777 – 14 db, 1828 – 120 db – plébános: 34 db, káplán 15 db,
Nógrád:	1767 – 39 db, 1829 – 335 db – plébános: 83 db, káplán: 16 db.

Végignézve az 1829–1842 között készült anyagot, ez egyértelműen megállapítható, hogy a 19. század közepe tájára komoly könyvvállomány állt rendelkezésre a váci egyházmegye plébániáin.

Beszerezésük forrása, formája és tényleges kultúrateremtő hatása azonban további kutatásokat kíván.

2. A KÖNYVEK SZAKRENDSZERE

Ezek után lássuk azt a rendszert, ahogyan a könyveket összeírták. Az elemzéshez az 1829–1842 között készült összeírásoknál használatos formákat használok fel, hiszen a korábbi felvételkor csak elvétve történt tárgyi besorolás a könyvek számbavételekor.

A plébániák nagy többségében az alábbi csoportok szerint osztották be a könyveket: *Scripturisci, Oratores sacri, Theologici, Ascetici, Praedicatorii, Miscellanes.*

Természetesen ennek a besorolásnak nincs semmi köze napjaink gyakorlatához, sőt még „előfutárnak sem” nevezhető, de valószínűleg az összeírók maguk sem gondoltak „könyvtáros” szemléletű összeírásra. Voltak számukra értelmezhető témák és azok köré csoportosították a könyveket. Azt is csak feltételezni lehet egyelőre, hogy a könyveket esetleg ebben a rendszerben tárolták volna.

Jelenlegi ismereteim szerint egyedül Nógrád esetében volt bontottabb a könyvek téma szerinti csoportosítása. Itt ugyanis a következő csoportok voltak megkülönböztetve: *Libri ad scripturam, Sancti pertinentis, Cathechetici, Concionatore: latin, magyar, Theologia, Dogmatica et Polemia, Theologia Moralis ac Pastoralis, Libri Liturgici, Juridici, Historici, Ascetici, Ecclesiastici, Philosophici, Philologici, Medici et Chirurgi, Poetici, Varri Argumenti.*

A felsoroltakból talán levonható az a következtetés, hogy a nógrádi összeíró könyvtárosi képzettség dolgában jobban állt, vagy talán a könyvek is ezen szempontok szerint voltak tárolva. További kutatásokat, összevetéseket igényel ennek pontos megválaszolása.

A könyvekről minden esetben megállapították a szerzőjét, a címét, a kiadás helyét és idejét, a formátumát és darabszámát – ha több kötetes műről volt szó. Esetenként a könyv állapotára is történt utalás, de ez nem volt jellemző. – A tárgyalt időszakban is készültek olyan adatfelvételek, amikor a könyvről nem írtak össze minden adatot. Ezekben az esetekben az összehasonlító módszerrel lehet majd a könyvészeti adatokat meghatározni, de sokszor csak feltételezni. Gyakran előfordult, hogy az összeírók pontatlanul jegyezték fel a szerző nevét, sok az elírás. – Rövidítve, sok kihagyással írtak le könyvcímeket, ami bizony gyakran nehezíti a könyvek azonosítását.

Az 1829–1842 között készült jegyzőkönyvekben – kevés kivételtől eltekintve –, megadták a nyomtatás helyét és idejét. Ezek az adatok nemcsak a könyvészeti besorolást, azonosítást segítik, hanem sok információt adnak arra is, mennyire volt friss és aktuális egy-egy mű beszerzése.

További kutatásokat igényel az is, milyen forrásból kaptak információt a plébániák az új könyvekről? Milyen volt a kapcsolat a felsőbb egyházmegyei könyvtárakkal, a könyvtárossal, kaptak-e bármilyen szakmai segítséget innen? Sorolhatni lehet ezeket a gyakorlati kérdéseket, amelyekre remélni lehet csak, hogy válasz lesz. Idő és kutatói kitartás kérdése.

3. A MŰVEK KORA, SZERZŐI, TÉMÁJUK

Végül néhány, másokat is kutatásra ösztönző és kíváncsiságot felkeltő példát hoznék arra, hogy milyen volt az a könyvállomány, amely a plébániákon összeírásra került. Kik voltak a szerzők és a kiadás tekintetében mely időszakok voltak jellemzők.

Nem törekedtem teljességre, sőt, inkább kicsit „csemegezni” akartam, hogy ízelítőt adjak a kor váci egyházmegyei plébániáinak könyveiről.

Minden összeírásban alpműként megvolt Káldy György fordításában a Biblia. Készítőjéről tudjuk, hogy Pázmány Péter kortársa és barátja, és az Ő ösztönzésére fordította le a Bibliát. Különböző évek kiadásai fordultak elő a plébániákon. – Káldytól több helyen megtalálható volt még a Vasárnapi praedikációk, és az Ünnepi praedikációk c. munkája is.

Káldy könyve után talán a legtöbbször Illyés András: Megrövidített ige c. műve volt a legtöbb plébánián. Az erdélyi püspök és egyházi író sok kiadást megért művén kívül néhány más munkája is fellelhető volt.

A magyar egyházi írók művei mellett – szép számmal – elsősorban német, de más nemzetek egyházi kiadványai is megtalálhatók voltak. Az aszketikus irodalom nagy alakjának, Szalézi Szent Ferencnek munkái is több helyen összeírásra kerültek.

A német és a hazai szentbeszédek és magyarázatokat tartalmazó kiadványok valamelyike, minden plébánia alapköteve volt. Külön tanulmányt érdemelne annak elemzése, hogy melyek voltak a jellemzőek, mennyire voltak frissek ezek a kiadványok.

A 14. században élt Thomas von Kempen – a könyvészeti leírásokban Kempis Tamásnak – magyarított német egyházi író „De imitatione Christi” (Krisztus követése) c. műve szinte minden plébánián megvolt, különböző kiadásban. Első magyar fordítása Pázmány korában jelent meg. Annak megállapítása, hogy a magyar, vagy latin nyelvű változat volt-e a könyvek között, tüzetesebb vizsgálatot igényel, mivel a könyv címeírása minden esetben latin nyelvű volt. – Könyvről azt tartották, hogy a Biblia mellett a legtöbb nyelvre lefordított könyv volt a korábbi évszázadokban.

Pray György Szent Erzsébet élete c. munkája több könyvtár anyagát gazdagította, de pl. Galgamácsán további művei is megvoltak. Így a *Historia controversiorum de ritibus Sinici* 1789-ben megjelent könyve (az összeíró szerint pozsonyi kiadás, bár a bibliográfiák Pestet jelölik a kiadás helyeként), valamint a *Dissertacio de Deitra S. Stephani* c. 1771-ben Bécsben megjelent könyv. (A szerzőről annyit azért hadd említsek meg, hogy korának legjelesebb egyháztörténettel foglalkozó tudós jezsuitája, az egyetemi könyvtár első őre, akinek a nevéhez fűződik a róla elnevezett 13. századi misekönyv megtalálása, amelyben a halotti beszéd megtalálható.)

Galgamácsán írták össze Hadaly Károlynak – a kor jelentős matematikusának – három fő művét: az *Ars delineanda*, az *Elementa Hidrotechnika* és *Elementa Matheseos pure* c. művének 1809-es és 1811-es kiadásait.

Megtalálható volt itt még a 18. század nagy magyar statisztikusának, Schwartner Mártonnak: *Introductio in artem diplomaticam praecipue hungaricam* c. könyvének 1802-es 2. kiadása.

Tovább haladva az egyes helységek könyvrdekességeinek bemutatásában, Mogyoródon – többek között – megtalálható volt: Márton József három nyelvű lexikona, a jeles német klasszika-filológus: Scheller német-latin lexikona (lipcsei 1784-es első kiadás), Cicero, Montaigne művei, Csokonai: Poétai munkák c. könyve, a Tudományos

Gyűjtemény 1817–1825 közötti 132 db kötete, Fáy Andrásnak, a reformkor jeles írójának, Pest megye alispánjának könyve: a Hasznos házi vegyszerek 1826. évi kiadása.

Magyarnándor plébániáján a 18. század két jelentős magyar botanikusának: Csapó Józsefnek: Új füves és virágos magyar kert c. könyve (1792-es 2. kiadás) és Veszelszky Antal: Növény-plánták országából való erdei és mezei gyűjtemény c. munkájának 1798-as pesti első kiadása.

Végtelenül lehetne sorolni a – túlzás nélkül állíthatom – könyvritkaságokat, amelyek a különböző plébániákon előfordultak, de mivel az idő véges, ezért a felsorolást fel függesztve, végezetül engedjék meg hogy elmondjam: a legkorábbi kiadású könyvet Nézsán írták össze Aesophus Meséinek 1538-as Párizsi kiadását (a kötet más kiadásai néhány más plébánián is megtalálhatók voltak). – Kosdon a Quadragesimal c. mű 1551-es kiadása, a szerző nevét és a kiadás évét rövidítve adta meg az összeíró.

Az egyes plébániákon előfordultak még 1500-as évek második feléből kiadványok és jelentős számú 17. századi könyv is megtalálható volt. Természetesen a könyvállomány jeentős része a 18. századnak és a 19. század eső felének könyvtermése.

Végezetül – és nem összegzésként – úgy zárnám előadásomat, hogy izgalmas kutatói feladat előtt állunk. Bízom benne, hogy előadásommal sikerült felhívni a figyemet az eddig mellőzött forráscsoport anyagára, amely nem egyemberes feladat, de mielőbbi feltárára vár, mert jelentős szellemi kincsek – egykori, talán jelenlegi – meglétére szolgál tanúbizonyságul.





JÁROLI JÓZSEF

A BÉKÉSCSABAI CREDO FÉRFIEGYESÜLET TÖRTÉNETE
1939 - 1951

Az országos Credo férfiegyesületet Böle Kornél domonkos rendi szerzetes hozta létre a két világháború között a magyar katolikus férfitársadalom összefogására.¹ Békéscsabán dr. Domanek Pál plébánossága idején, 1937-ben kezdődött meg a Credo-tagság felkészítése, és 1939. március 11-én került sor a tagok felavatására és ezzel együtt az egyesület alakuló ülésére is.

A nagy eseményen jelen volt az országos egyesület vezetője: Páter Böle is, aki beszédet mondott a frissen felavatott 78 Credo-tag előtt. Beszédében megemlékezett XI. Pius pápáról, aki az Actio Catholica-t életre hívta, a laikus hívek mind nagyobb részvételét elősegítve ezzel az egyház életében. A domonkos rend által alapított egyesület is az Actio Catholica céljait követi, ez esetben a katolikus férfitársadalom aktivizálásával. Ismertette a jó katolikus férfi tulajdonságait, majd áttekintést adott a Credo munkájáról. A békéscsabai alakuló ülés idején az országban 260 Credo egyesület működött, 60 ezer taggal. Tagdíjat az egyesület nem szedett, a tagok önkéntes adományait a helyi szervezet zászlóvételre, egymás segítésére fordíthatta. A továbbiakban a tisztikar megválasztására hívta fel az alakuló ülés résztvevőit.

Domanek Pál világi elnök javaslatára megválasztották az alakuló egyesület tisztikarát. Világi elnök dr. Kolpaszky László városi árvaszéki elnök, alelnök Magyar Mihály, jegyző Mester István lett.² Pénztárost, Mezei Ferenc személyében később, az április 1-i közgyűlésen választották.

Az alakuló ülés Páter Böle buzdító szavaival ért véget, amelyben újabb tagok toborzására hívott fel. A következő ülést április első szombatjára, este nyolc órai kezdéssel itt hirdették meg. Ez a gyakorlat maradt a későbbiekben is, mert az üléseket a hónap első szombatján tartották.

Az április 1-i összejövetelen osztotta ki a világi elnök a már felavatott tagok igazolványait és már 18 új tag is jelentkezett ezen alkalommal.³

Minden egyesület szervezésének kiemelkedő eseménye saját zászló készíttetése és felszentelése, hiszen a zászló útján lesz teljes jogú tagja az egyházközségi közösségnek. 1940. február 3-án Magyar Mihály alelnök kezdeményezésére indult el a gyűjtés a zászló elkészíttetésére.⁴ Májusban Domanek Pál plébános javasolta, hogy a Hermina zárdá-

1 Szántó K. 1985. II. 604.

2 Békéscsaba - Belvárosi Plébánia Levéltára, Békéscsabai Credo Férfiegyesület jkv. 1939. március 11.

3 Credo jkv. 1939. április 1.

4 Ua. 1940. február 3.

val készítették el, mert a kézimunka tartósabb, mint a gyári.⁵ Egy hónap múlva, június 1-én kap megbízást az elnökség a zászló megrendelésére. Az elkészült zászló felszentelését szeptember utolsó vasárnapjára tűzték ki. A zászlóra Szent József képét és a Credo egyesület jelvényét hímeztették.⁶

Az augusztus végére elkészült zászlót szeptember 29-én, vasárnap, az egyházközség Actio Catholica Katolikus Napja keretében szentelték fel. Délután a békéscsabai iparösszeház nagytermében díszközgyűlést tartottak, ahol Böle páter mondott ünnepi beszédet és akkor történt meg a zászlószegek beverése is. A zászlóanya tisztét a megye főispánjának felesége töltötte be. Este 7 órakor került sor az új tagok beavatására, a régi tagok fogadalomtételére, majd a hálaadó szentmisére.⁷ A Katolikus Nap bevételéből az egyesület a zászlóhoz védőtokot készíttetett.⁸ (Az egyesület zászlója ma is az egyházközség birtokában van, a húsvéti feltámadási és az úrnapi körmeneteken ki is viszik a hívek, annak ellenére, hogy az egyesület már nem működik.)

Az 1951. június 10-i közgyűlésen arról tájékoztatta a világi elnök a tagságot, hogy a városi tanácshoz kihallgatásra rendelték be és ismertették vele az egyesület megszüntetésére vonatkozó miniszteri leiratot. Ez a közgyűlés volt az utolsó, ahol hivatalosan kimondták az egyesület addigi tevékenységének beszüntetését, és a vezetőségnek megadták a felmentvényt.⁹

A hitbuzgalmi egyesület havi közgyűléseit – július és augusztus kivételével, amikor nyári szünetet tartottak¹⁰ –, közös imával (Hiszekegy, egy tized Rózsafüzér),¹¹ énekkel nyitották meg. Az üléseken általában az egyházközség plébánosa elnökölt. A világi elnök mondott minden alkalommal bevezető gondolatokat, amelyek vagy az egyházi évvél, vagy a társulat életével kapcsolatos dolgokról szóltak (advent, húsvét, megemlékezés az időközben elhunyt tagokról stb.).¹²

Ugyancsak a világi elnök vezetésével dolgozták fel a gyűlésekre szánt lelki olvasmányt is. Ez minden esetben Kempis Tamás: Krisztus követése című művének egy vagy több fejezete volt.¹³ Az olvasott résszel kapcsolatos elmélkedés mindig a lelkiélet egy-egy fontos területével foglalkozott.¹⁴ Kempis örökbecsű műve mellett a „Szikrák Loyolai Szent Ignác lelkéből” című munkát is használták.¹⁵ Ez utóbbi kapcsán meg kell jegyeznünk – annak ellenére, hogy az egyesület a domonkos rend alapítása volt –, a lelki életben való előrehaladásra a tagok a jezsuita rend lelkigyakorlatos házában, a Manrézában tartott lelkigyakorlatokon készültek fel. Csoportosan, vagy egyénekenként csaknem évente ott voltak a békéscsabai férfiak képviselői is a Manrézában (1939. június 3., szeptember 30., november 4., 1949. szeptember 11., 1950. május 14.). A lelkigyakorlaton hallottakról rendszeresen beszámoltak az érdekeltek, sőt a világi elnök elő-

5 Ua. 1940. május 4.

6 Ua. 1940. június 1.

7 Ua. 1940. augusztus 31.

8 Ua. 1940. november 2.

9 Ua. 1951. június 10.

10 Ua. 1940. június 1.

11 Ua. 1940. augusztus 31.

12 Ua. 1948. december 12., 1950. április 9.

13 Ua. 1941. április 5.

14 Ua. 1944. szeptember 9., 1945. október 21., 1945. december 9. stb.

15 Ua. 1942. május 2.

adást is tartott több alkalommal a lelkigyakorlaton szereplő kérdéskörrel.¹⁶ A mélyen hívő, komoly lelkiiséget mutató világi elnök mellett rendszeresen szót kaptak a tagok is, az imádság szükségességéről, Szűz Mária tiszteletéről, Mária-Radnáról, a békéscsabaiak Trianon előtti kedvelt búcsújáróhelyéről stb. hangzottak el előadások.¹⁷ Számos összevetelen szerepelt szavalaival Baji Gergely Credo-tag, a katolikus líra legszebb darabjait szólaltatva meg.¹⁸

Az egyesület működése alatt számos indítványt tettek a tagok lelkiéletük gyarapítására. Közösen végzendő imákat ajánlottak, egyházi énekek éneklését javasolták, a katekizmus hitigazságainak ismertetését kérték a plébánostól.¹⁹ Kolpaszky László világi elnök indítványozta, hogy a többi vallásos egyesülethez hasonlóan, a Credo is rendszeresen mondasson szentmisét tagjaiért. Első szombaton reggel került sor erre a javaslat nyomán.²⁰ A 2. világháború után minden második vasárnap a 10 órás nagymise lett a Credo miséje, amelyen Magyar Mihály indítványára a tagok vállalták a ministrálást.²¹ Bevezetésükre az oltárszolgálatba, a plébános külön felkészítő oktatást tartott.²²

A tagok név nélkül tehettek fel közérdekű kérdéseket a levelesládába elhelyezett cédulákon. A válaszadásra az egyházi elnök vállalkozott, mert a kérdések többsége a hitélettel volt kapcsolatban (bűn-e a párbajozás, szabad-e naponta többször is áldozni, van-e Szent Ignác vizének gyógyító hatása, miért oltják el nagypéntek délután, Jeremiás siralmainak éneklésekor a háromszög alakú gyertyatartón egyenként a gyertyákat stb.).²³

A tagok rendszeres képzését, hitismereteik gyarapodását szolgálták az egyházi elnök előadásai (a vasárnap megszentelése,²⁴ a Rózsafüzér imádkozásának fontossága,²⁵ egyetemes egyháztörténet több folytatásban.²⁶ Rendszeresen tájékoztatott a magyar és az egyetemes egyház időszerű eseményeiről, az országos Credo-szervezet híreiről. Értékelte a Credo-tagok tevékeny részvételét az egyházközség életében, nagyobb ünnepein, buzdította őket a közös szentáldozásra stb.).²⁷

Nagyon ritkán, de politikai téma is előfordult a gyűléseken. 1947-ben az egyházi birtokok elvétele ellen tiltakoztak, miután az egyházi elnök az Actio Catholica által kiadott füzetből ismertette az egyházi álláspontot, hiszen ezek a birtokok az ún. célvagyon kategóriába tartoztak és az egyházi intézmények fenntartásának anyagi alapját képezték.²⁸

16 Ua. 1942. december 5., 1949. szeptember 11., 1949. május 29.

17 Ua. 1941. január 4., 1941. május 3., 1947. június 8.

18 Ua. 1940. január 6., február 8., március 3., 1941. november 1.

19 Ua. 1939. április 1., 1942. január 3., 1943. március 6.

20 Ua. 1943. június 6., szeptember 4.

21 Ua. 1948. szeptember 12.

22 Ua. 1949. január 9., 1950. február 12.

23 Ua. 1939. június 3., 1941. szeptember 6., 1941. október 4.

24 Ua. 1941. január 4., február 1.

25 Ua. 1942. október 3.

26 Ua. 1943. október 2., december 4. stb.

27 Ua. 1942. június 6., 1946. december 7., 1947. február 9., 1939. december 2.

28 Ua. 1947. május 11.





NAGYNÉ FRAUHAMMER KRISZTINA

A VENDÉGKÖNYVEK, MINT A NÉPI DEVOTIO ÚJ FORRÁSAI

A máriakálnoki vendégeknyv

Évekkel ezelőtt, mikor szakdolgozatomhoz – mely szülőfalum, Máriakálnok kegykápornájáról és búcsújárásáról szól – az anyag gyűjtését elkezdtem, elsőként a kegykáporna iratait vizsgáltam át. Itt bukkantam rá az Emlékkönyv feliratú vastag könyvre. Belelapozva felfigyeltem arra, hogy a bejegyzések legtöbb esetben nem csupán a név, dátum és a származási hely beírására szorítkoztak, hanem kiegészültek egy-egy Máriához intézett kéréssel, köszönettel, olykor egészen személyes őszinte imádsággal is.

Témavezető tanárom, Barna Gábor hívta fel a figyelmemet arra, hogy hasonló, a vallási néprajzban újdonságnak számító forrással már ő is találkozott Vecseklőn, a Básti-hegyi kápolnában, de az anyag megsemmisült.¹ Tanárom ezért biztatott a könyv, majd az új műfaj elemzésére.

A magyar néprajzi szakirodalomban nem találtam hasonló forrással foglalkozó anyagot, így a nemzetközi folyóiratokban kutattam tovább. Ennek során kiderült, hogy a népi vallásosságnak ez az újfajta megnyilvánulása, mely az esetek többségében e század második felétől figyelhető meg, nem csupán Magyarországon létezik. Németországban minden templomban általános szokás, hogy egy *Fürbittenbuch*nak, máshol *Anliegebuch*nek nevezett könyvbe bármelyik hívő feljegyezheti kéréseit és háliját, majd a könyvet meghatározott időközönként a szentmise felajánlási részében az oltárra helyezik a kenyér és bor mellé. Mariazellben, a németországgal azonos megnevezéssel találtak ilyen könyvet.² A horvátországi Eszék városában nem könyvbe írva, hanem a falba vésvé fedeztek fel hasonló jellegű írásokat.³ A már feldolgozott források mellett kutatásaimba szeretném bevonni majd azokat a magyarországi példákat is, melyek az elmúlt hónapokban kerültek elő. Máriapócon nyolc teleírt könyvre bukkantunk, Szeged-Alsóvároson a hívek és a szerzetesek is vezetnek hasonló könyvet. Az összehasonlító vizsgálat lehetősége tehát adott.

Az előbbi felsorolás is mutatja, az új műfaj egységes meghatározása és elnevezése még nem alakult ki, jöllehet több próbálkozás is történt már e téren. Herbert Nikitsch a témáról írt dolgozatában⁴ *graffitikkal, imacédulákkal, a barokk kori Istenhez írt levelekkel, sírfeliratokkal* rokonítja e feljegyzéseket és a *schriftliche Devotion, írásbeli ájtatosság* gyűj-

1 Barna Gábor 1985. 163–177.

2 A könyvről részletesen ld. Polnisch, Gabriele 1996.

3 Az eszéki falfeliratokról ld. Čapo Zmegač, Jasna 1994.

4 Nikitsch, Herbert 1990. 192–193.

tőfogalmat használja ezek megnevezésére. A *graffitivel* való rokonsága valóban nagyon közeli, ám ahogy Jasna Čapo Zmegač az észéki falfeliratokról írt dolgozatában⁵ megállapítja, ezek a falfirkák nem megszokottak. Igaz, falra íródtak, esetünkben nem egyszer könyvbe, publikus jellegűek, többnyire anonimak, viszont nem ismeretlen befogadóknak vannak címezve, hanem egy speciális címzethez, Máriához.

Más kutató, például Sabine Wienker-Piepho a *mirákulumkönyvekkel* állítja őket párhuzamba.⁶ Azok modern megjelenési formáinak definiálja őket, hisz ebben is szerepelnek imameghallgatásokról, csodákról tanúskodó bejegyzések, igaz, jóval rövidebb terjedelemben, egyénesebb megfogalmazásban, mint egy mirákulum.

Máriakálnokon *Emlékkönyvnek* nevezte el a könyv kitalálója művét, s valóban némi hasonlóságot e műfajjal is mutat ez az új forrástípus. Mégpedig annyiban, hogy a beleírókat a mi esetünkben is nagymértékben az a cél vezethette, hogy valami módon örököké, emlékké tegyék magukat és kérésüket. A beírások azonban nem az életre való felkészítésre, az élet értelmére, a boldogságra, a szerelem mibenléte fölötti töprengésre irányulnak, mint ahogy azt az emlékkönyv definíciója⁷ megkívánná, hanem sokkal nagyobb hangsúlyt kap az írás által a szenttel létesített személyes kapcsolat.

Magam, mivel a német *Fürbittenbuch*, illetve *Anliegebuch* elnevezés helyes magyar megfelelőjét nem találtam, a hasonló könyveket a *Vendégeknyv* elnevezéssel neveztem el. A bejegyzések műfaji meghatározásánál pedig Herbert Nikitsch definícióját vélem a legmegfelelőbbnek, mely szerint ezek az alkotások az *írásbeli ájtatosság* tárgykörébe tartoznak.⁸

Mivel a műfaj kutatása csak az utóbbi években indult meg, összehasonlító, összegző elemzések nem születtek még e témában. Magam is csak az említett egyetlen mű elemzését kezdtem el, így ennek bemutatására szorítkozhatom csak, felvillantva ugyanakkor annak lehetőségeit, hogy a hasonló forrásanyagok módszeres kutatása mily módon járulhat hozzá a vallási néprajz, konkrétan pedig a búcsújárás kutatás eredményeinek bővítéséhez.

A máriakálnoki Vendégeknyv bemutatása előtt pár szóban szeretném bemutatni a szóban forgó falut. Máriakálnok Győr-Moson-Sopron megyében fekszik. Mosonmagyaróvártól három kilométerre, a Mosoni-, vagy más néven Kis-Duna partján, a Szigetközben. A község első említése a 16. századból való Gahling elnevezéssel, és német ajkú lakossággal, akiket Hidebauereknek, pusztai parasztoknak nevezett el később Bél Mátyás. Rajtuk kívül kisebb számú horvát, illetve magyar lakosság alkotta a falu lakosságát. A falu életében a második világháborút záró potsdami béke hozott gyökeres és mindenre kiható változást, ekkor a lakók mintegy 90 %-át telepítették ki Németországba.

A kápolna, a szobor és a szentkút eredete a 17. századra nyúlik vissza és fokozatosan alakult a környező falvak zarándok helyévé.

A 35×45 cm-es nagyságú, keményfedeles könyvet a község akkori plébánosa, Varga Imre tette ki a kápolna bejárata mellé, azzal a céllal, hogy „hirdesse e könyvnek minden sora és benne szereplő minden név őseink buzgó Mária-tiszteletét”. Öt évig, 1947 és

5 Čapo Zmegač, Jasna 1994. 68.

6 Wienker-Piepho, Sabine 1989.

7 Az Emlékkönyv, emlékkvers definícióját ld.: Keszeg Vilmos 1991. 132.

8 Ld. 4.

1951 között volt kitéve, majd ismeretlen okból bevitték a plébániahivatalba. A bejegyzett köszönetnyilvánítások, kérések segítségével feltérképezhető a zarándoklatok mögött álló motivációs rendszer, vagyis azoknak az okoknak a halmaza, amelyek a híveket a kegyhelyhez fordulásra készítették. Az időpont, név, hely, foglalkozási adatok pedig lehetőséget adnak, hogy megismerjük az ide zarándoklók életkor, nem, társadalmi helyzet szerinti megoszlását, a kegyhely vonzáskörzetét, a búcsújárás intenzitását az adott korszakon, és egy éven belül, vagy több éven át is. Feltehetőleg a feldolgozás ezen lehetőségei a más hasonló források esetén is megvannak.

A ZARÁNDOKLATOK MOTIVÁCIÓS RENDSZERE A BEJEGYZÉSEK TÜKRÉBEN

A zarándokhely felkeresését több körülmény motiválhatja. Legfőképp természetesen a szokás vallásos jellegéből adódóan – vallásos indítékai lehetnek: a lelki megújulás, töltekezés és megtisztulás igénye, bajban, szükséghelyzetben való kérés, vagy éppen az elnyert segítségért való köszönetmondás, illetve egyéni vezeklés. Emellett természetesen szerepet játszott a megszokott hétköznapi életből való kimondulás lehetősége, ami hosszú ideig az egyik fontos lehetősége volt az ide járó gazdálkodó lakosoknak a kikapcsolódásra. Fiataloknál esetleg szerepet játszhatott az ismerkedés lehetősége, kisgyerekeknél a búcsúvásár.

A kegyhelyhez fordulás okainak vizsgálata nehéz, mivel itt többnyire egyéni indokról van szó. Máriakálnok esetében azonban, talán valóságához közelítően, feltérképezhető az a motivációs rendszer, amely a kegyhely felkeresésének a háttérében áll. Az Emlékkönyv bejegyzései jól bemutatják ezeknek az indokoknak az előfordulási gyakoriságát. Ezt szemléltetik a függelék ábrái (2., 3. ábra).

Megállapíthatjuk, hogy az ide érkezők több mint fele, 60 %, nem konkrét kéréssel érkezett, például: „Drága Szűz anyánk hallgasd meg kérésünket”.⁹ Természetesen az ilyen kérés mögött is állhat egyedi, konkrét indíték, csak talán azt nem fogalmazták meg a beírásakor, hanem csak általánosan, az egyéni szándékot ebben elrejtve. Az általános Mária-tisztelet is magyarázhatja a nem konkrét fogalmazást. A zarándokok fennmaradó 40 %-a, egészen pontosan megfogalmazta, hogy miben kér segítséget Máriától, ők feltehetőleg ezért is keresték fel a kegyhelyet (2. ábra).

Az ilyen, általam *konkrét kérésnek* elnevezett bejegyzések további vizsgálata alapján egy rangsor állítható fel aszerint, hogy mely szükséghelyzetek voltak a leggyakoribbak (3. ábra). Eszerint a legtöbb kérés a család valamely tagjáért, vagy az egész család megsegítése érdekében, vagy boldog családi élet érdekében hangzott el.

A második helyen azok a beírások állnak, melyekben kérés, köszönet nem hangzik el, csak a nevüket, a dátumot, és azt jegyzik fel, honnan érkeztek, tehát csak *ittjártuk megörökítése* és ezáltal valamelyest saját maguk örökkévalóvá tétele volt a bejegyzés oka.

E két típust követik azok, amelyekben foglyok hazaérkezéséért könyörögnek a szűz Anyához. A kegyhelyhez fordulásnak ez az oka az adott történelmi helyzettel magyarázható, ugyanúgy, ahogy a ki-, illetve betelepítésekről szóló kérések is, ezek tehát

9 Emlékkönyv, 496. bejegyzés, 30.

korspecifikus kérések. A könyv ugyanis a második világháború utáni időszakban volt kitéve, amely – ahogy erre a bevezetőben már utaltam is –, a németek kitelepítésének, a felvidéki magyarság betelepítésének időszaka volt, és az orosz hadifogságban lévő katonáink is még fogságuk éveit töltötték.

A szentkút gyógyító ereje miatt is sok gyógyulni vágyó érkezett a kegyhelyre, amit az ilyen jellegű kérések nagy száma is jól mutat. A *betegséggel kapcsolatos kérés* az ötödik leggyakrabban előforduló kérésfajta.

Egy figyelemreméltó kéréstípus a *tanulással kapcsolatos kérések* csoportja. „Drága szűz anyám segicsd meg a bizonyítványomat hogy ne legyen 3 meg 4 es az idén Szűz anyám halgasd meg kérésemet.”¹⁰ Az adatközlők nem tudták megmondani a pontos okát, de a bejegyzések tanúsága szerint előszeretettel fohászokdtek a gyerekek Máriához, hogy segítse őket tanulásukban. Itt az összehasonlító elemzés segítségével kimutatható lesz majd, hogy ez a kéréstípus hely-, vagy korspecifikus-e, avagy egy általános jelenségről van szó. Figyelemreméltó azonban, hogy az észéki falfirkák esetében is a tanulással kapcsolatos kérések a leggyakoribbak.

Jelentősebb számú bejegyzés kapcsolódik a *szerelem témájához* is. Sok esetben fordultak Máriához a reménytelenül szerelmes lányok, illetve a házasság, jegyesség előtt álló párok. Kevesebb bejegyzés fogalmaz meg hazára, otthonra, állásra, vallásra, lelki üdvösségre vonatkozó kéréseket, így ezek állnak a kérések sorának végén.

Említésre méltó a kegyhelyhez forduló fohászainak olyan szempontból való megkülönböztetése is, hogy *kérő*, vagy *köszönő* szándékkal történik-e. Azt tapasztaltam, hogy a bejegyzések 83 %-a kérést fogalmaz meg, és csak nagyon kis része, 5 % köszönetet. Ennek hátterében, talán az az általános emberi magatartás áll, hogy szükséghelyzetben az emberek vallásos megnyilvánulásai mindig felerősödnek, és előszeretettel fordulnak Istenhez, vagy valamely szenthez, segítség reményében. Ezt a gondolatot tükrözi az Emlékkönyvben gyakran idézett Mária ima következő sora is: „Hol már ember nem segíthet, a Te erőd nem török meg...”. Valószínű az is általános tulajdonság, hogy ha kedvezően alakulnak dolgaink, hajlamosak vagyunk azért hálát adni, megköszönni, még ha csekély mértékben is.

A KÖNYV ÉS A BEJEGYZÉSEK FUNKCIÓJA

A könyv rendeltetését már elnevezése is magában hordozza. *Emlékkönyv*, tehát emléket szeretne állítani a bele íróknak, és ezáltal a jövő nemzedékek számára megörökíteni őket. Hátterében az az ősi emberi törekvés áll, aminek lényege az embernek magának az örökké tétele. „Ha testem már az enyészeté, írásom fennmarad” mondhatnánk. Ez a magyarázata a kegyhelyek falaiba, padjaiba, Máriakálnok az ereszcstornára vésett feliratoknak is. A név, dátum bevésése egy lehetséges módja annak, hogy a profán bevésés megszentelődjön, transzcendenssé váljék.

De nemcsak a profán dolgok transzcendenssé tételét teszi lehetővé az írás, hanem a múlandó embernek és az írás tárgyának örökké tételét is. A lejegyzés tartósságot kölcsönöz a kéréseknek, könyörgéseknek és a köszönetnyilvánításoknak is, ezek ezáltal ál-

10 Emlékkönyv, 1131. bejegyzés, 70.

landósnak és időtlenné is válnak. Gabriele Ponisch véleménye szerint az írásos forma nagyobb hatást és intenzitást is kölcsönöz a kérésnek.¹¹ A bejegyzés ugyanakkor eszköz lehet a zarándoklatnak, mint turisztikai vállalkozásnak a megőrkítéséhez is.¹²

A feljegyző személyének és kérésének írásbeli rögzítés útján történő megőrkítése mellett a bejegyzések más funkciót is elláthatnak. Az írás által érintkezésbe léphetnek, kapcsolatba kerülhetnek a zarándokok az „égiakkal”, és így a kérések, köszönetek a Transzcendenshez vezető „feljáratként” is értelmezhetőek.¹³ Ugyanakkor ez egy egyirányú kommunikáció is, hasonló a levélhez, amely a huszadik századi ember érintkezésének általános formája. Ezen túlmenően a leírt már maga is lehet mágia, tehát a leírás a csoda utáni igényt is magába foglalja.¹⁴ Részben ezzel a szó-fetisizmussal, vagy szó-mágiával magyarázhatóak azok a bejegyzések, amelyek meghatározott időközönként, de ugyanazzal a szöveggel újra és újra felbukkannak a könyvben, például: „Most segíts meg Mária”. Ezek a feljegyzők talán személyként fogják fel a könyvet, akivel mindig beszélni tudnak.¹⁵

A kérések, óhajok, panaszok, hálák leírása a lelki gyógyulásban is szerepet kaphat, azáltal, hogy a kérő úgymond „kiírhatja” magából bánatát, gondját. Ily módon az *Emlékkönyv* vigasztalást is adhat, ha átlapozzák, beleolvasnak, és így felfedezik, hogy a másoknak is épp olyan nehéz a sorsa. Ezáltal a könyv olvasója nem marad tovább egyedül bánatával,¹⁶ maga a könyv pedig egy kétirányú kommunikáció csatornájává válik.

A FELJEGYZÉSEK FORMAI, MŰFAJI SAJÁTOSÁGAI

A zarándokok beírásai mind tartalmi, mind formai, mind pedig műfaji szempontból heterogének. Megtaláljuk közöttük az egészen egyszerű egy vagy két soros kéréseket, és az egészen hosszú, ékesszólóan megfogalmazott, több versszakos verseket is. Az első forma általánosabb, mivel a zarándokok többnyire egyszerű gazdálkodó parasztemberek voltak, amit a bejegyzők társadalmi helyzetének vizsgálata is igazol. Például: „boldogságos Szűz Mária hallgasd meg kérésemet,”¹⁷ vagy „Drága jó Szűzanyám segíts”.¹⁸ A kéréseket eredeti formájukban idéztem azzal a céllal, hogy egy további jellegzetességükre is rámutassak. Helyesírásuk ugyanis a legtöbb esetben nem pontos. Ez a tény is rámutat arra, hogy az ide zarándoklók többnyire egyszerű, pár osztályt végzett, olykor csaknem analfabéta emberek voltak.

A beírások következő típusába azok sorolhatók, amelyek már több sorosak, de még mindig egyéni megfogalmazású kéréseket tartalmaznak, például „egy kálváriát járó édesanya kér tégedet mária édes szűz anyám köszönöm azt a nagy josággodat hogy enyire velem vagy kérlek továbbra is szűz anyám szernt szíved vezesen át az élet tenge-

11 Ponisch, Gabriele 1996. 267.

12 Nikitsch, Herbert 1990. 191.

13 Uo. 191.

14 Ponisch, Gabriele 1996. 269.

15 Nikitsch, Herbert 1990. 201.

16 Ponisch, Gabriele 1996. 168.

17 Emlékkönyv 557. bejegyzés, 35.

18 Uo. 1151. bejegyzés, 71.

rén mert bened van minden bizodalmam és te fíjadban ... szent szivedbe jézus szencséges szive gyulcsd felszinre mit a te szeretetedre is kérlek nehogy ... ez a siralom völgyébe mert jézusom szent szívéen megnyugodni jo kér téged ... Márija szolgálja ave mária”.¹⁹ Az idézetben felfedezhetők, hogy írója több forrást is felhasznált – tudatosan, vagy tudattalanul – más műfajokból. Az „élet tengere” toposz például az emlékkersek gyakori eleme, és megvan a „Jézus szíve, szeretlek én” kezdetű érzelmes népénekünkben is. A „Jézusomnak szívéen megnyugodni jó” sor pedig a 154-es számú népének kezdő sora.

A bemutatott idézet is jól példázza, hogy a hívek szívesen kölcsönöztek egy-egy kifejezőeszközt, fordulatot más esetben kész szövegeket, az emlékkersek, egyházi énekek, vagy litániaszövegek gyakori toposzaiból. Ezáltal ezek a kérések szakrális legitimációt nyernek, másrésről pedig a szóbeliség és az írásbeliség közötti átmenetet jelenítik meg.

Olykor vallási tárgyú irodalmi alkotások is feltűnnek az idézetek között, mint például a 144. lapon, ahol egy hívő az „Ó magyar Mária siralmat” idézve könyörög Máriához:

„Világnak világa
Virágnak virága
Keservesen kinzatol
Vasszegekkel veretel”²⁰

A bejegyzések harmadik csoportját ezek a más alkotásból átvett szövegek alkotják. Feltehetőleg azért voltak ezek kedveltek, mert ezzel az író nyelvi és fogalmazási bizonytalanságai kiküszöbölhetőek voltak. Nem biztos azonban, hogy előzőleg bejegyzett kéréseket, vagy annak egy-egy fordulatát átmásolták.²¹

AZ ANONIMITÁS KÉRDÉSE

Az „igazi” emlékkönyvekbe beírt emlékkersek végén, kivétel nélkül ott találjuk a bejegyző teljes nevét, sőt még egy külön lap is fenn van tartva a nevek megőrkítésére, ez a társaslap. A kálnoki kegykáporna emlékkönyvében azonban ettől eltérően nagyon gyakori a név nélküli, vagy monogramos írás. Például: „Édes szüz Mária kérlek segíts meg minden bajomban és szenvedésem ezt kérem én tőled. KA, Halászi”.²²

Az ilyen anonim megnyilvánulások nagy számát azzal magyarázhatjuk, hogy a kérések személyes jellege miatt az emlékkönyv helyet biztosít az intimitásnak, de ugyanakkor mindenki bele is olvashat, így a nyilvánosság lehetősége is megvan. A név nélküli beírás azonban diszkréciót biztosít az írónak, ami segítheti abban, hogy minden félelem és gátlás nélkül őszintén vallhassa meg kérését vagy háláját. Talán azért is volt ez különösen fontos, mert az Emlékkönyv keletkezésekor már viszonylag kis vonzáskörzettel rendelkezett a kegyhely, és ezért sokan ismerték már egymást, különösen az egy fa-

19 Uo. 1260. bejegyzés, 80.

20 Uo. 2088. bejegyzés, 144.

21 Ponisch, Gabriele 1996. 265.

22 Emlékkönyv 1232. bejegyzés, 55.

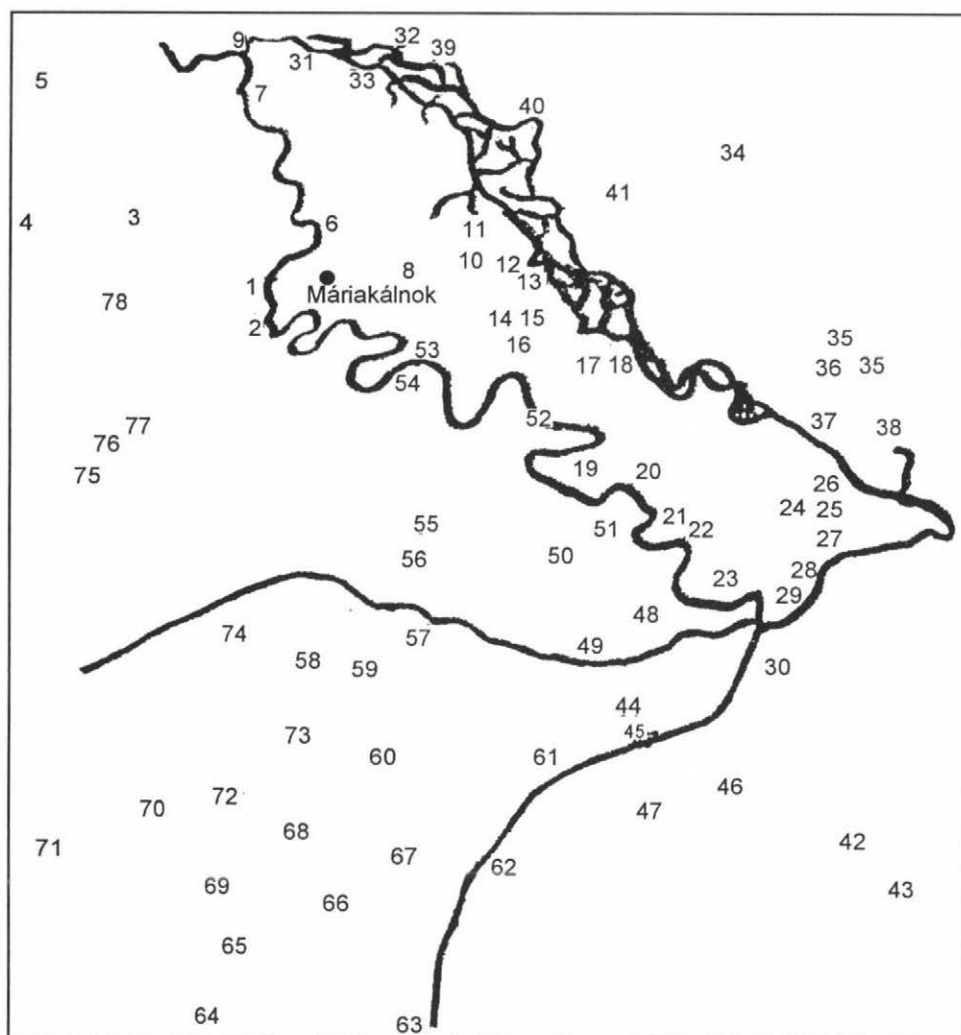
lúból származók. A név nélküli bejegyzés védelmet jelenthetett az ismerős kíváncsisága elől is.

Végezetül a függelék további ábráira, és egyben a kutatás további területeire szeretném felhívni a figyelmet. A kegyhely vonzaskörzetének térképeit egy 1908-as feljegyzés alapján, valamint a bejegyzések alapján készítettem el. Jól megfigyelhető rajtuk a kegyhely vonzaskörzetének változása. Kistáji körzettel rendelkező kegyhelyből helyi, lokális vonzásúvá zsugorodott a csaknem 40 év alatt.

Az 1. ábra az 1947. évi zarándoklatok intenzitását ábrázolja. Jól leolvashatóak a kegyhely búcsúidőpontja: Szentháromság vasárnapja és a Kisboldogasszony utáni vasárnap. Könnyen megállapítható az is, hogy ezek az időpontok hogy fejtik ki hatásukat az év többi hónapjára.

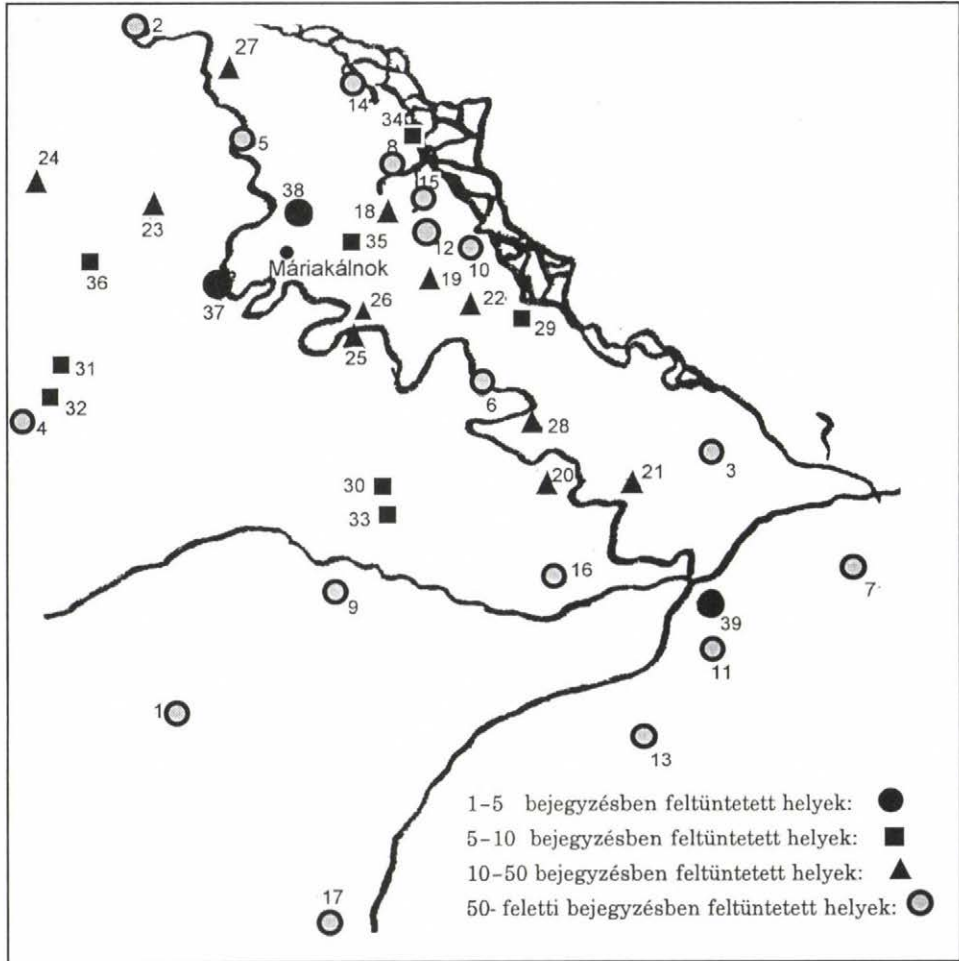
IRODALOMJEGYZÉK:

- Barna Gábor: 1985. *Búcsújáróhely a Básti hegyben*. In Újváry Zoltán (szerk.) *Gömör néprajza*. Debrecen, 163–177.
- Čapo Zmegac, Jasna, 1994. „*Mother help me get a good mark in history*”. Ethnological Analysis of Wall Inscriptions in the Church of St. Peter and Paul in Osijek (Croatia). In: *Ethnologia Europaea* 24: 67–76.
- Keszeg Vilmos, 1991. *A folklór határán*. Bukarest ?
- Nikitsch, Herbert, 1990. *Schreiben und Glauben. Anliegenbücher als Beispiel moderner Volksreligiosität*. In: Eberhart, Helmut – Hörander, Edit – Pöttler, Burkhard (szerk.) *Volksfrömmigkeit. Referate der Österreichischen Volkskundetagung 1989 in Graz*. Wien, 191–201.
- Ponisch, Gabriele, 1996. *Bitte um weiteres Glück! Anliegenbücher als Möglichkeit zeitgenössischer Devotion*. In: Schatz und Schicksal. Wien, 261–273.
- Wienker-Piepho, Sabine, 1989. *Medieval traditions and modern storytelling in motorway-church manuscripts*. In: Röhrich, Lutz – Wienker-Piepho, Sabine (szerk.) *Storytelling in contemporary societies*. H. é.?



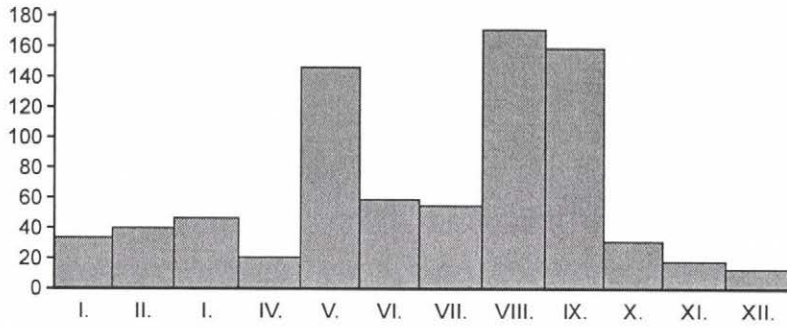
1. A hegyápolna vonzáskörzete Pávai Antal feljegyzése alapján (1903)

- | | | | | |
|--------------------|------------------|--------------|------------------------|-------------------|
| 1. Mosonmagyaróvár | 17. Ásvány | 33. Doborgaz | 49. Börcs | 65. Szilsárkány |
| 2. Moson | 18. Ráró | 34. Várkony | 50. Ótvevény | 66. Rábapordány |
| 3. Levél | 19. Dunaszentpál | 35. Radvány | 51. Kunsziget | 67. Bágyog |
| 4. Hegyeshalom | 20. Dunaszeg | 36. Ballony | 52. Mecsér | 68. Dör |
| 5. Bezenye | 21. Györladamér | 37. Medve | 53. Magyar-kimle | 69. Bogvoszló |
| 6. Halászi | 22. Győrzámoly | 38. Kulcsod | 54. Horvát-Kimle | 70. Farád |
| 7. Feketeerdő | 23. Győrújfalú | 39. Vajka | 55. Lébény | 71. Babót |
| 8. Arak | 24. Vámos | 40. Baár | 56. Lébény-Szt. Miklós | 72. Csorna |
| 9. Dunakiliti | 25. Szabadi | 41. Baka | 57. Sövényháza | 73. Barbacs |
| 10. Püski | 26. Nagy-bajcs | 42. Nyúl | 58. Bődöge | 74. Bősárkány |
| 11. Kis-Bodak | 27. Kis-bajcs | 43. Ecs | 59. Fehértó | 75. Pusztasomorja |
| 12. Dunaremete | 28. Bácsa | 44. Ikrény | 60. Kóny | 76. Szentjános |
| 13. Lipót | 29. Révfalu | 45. Gyirmót | 61. Rábatapona | 77. Szentpéter |
| 14. Darnó | 30. Győr | 46. Ménfő | 62. Rába-Szt. Mihály | 78. Szolnok |
| 15. Zseli | 31. Tejfalú | 47. Koronczó | 63. Szany | |
| 16. Hédervár | 32. Szentantal | 48. Abda | 64. Szil | |

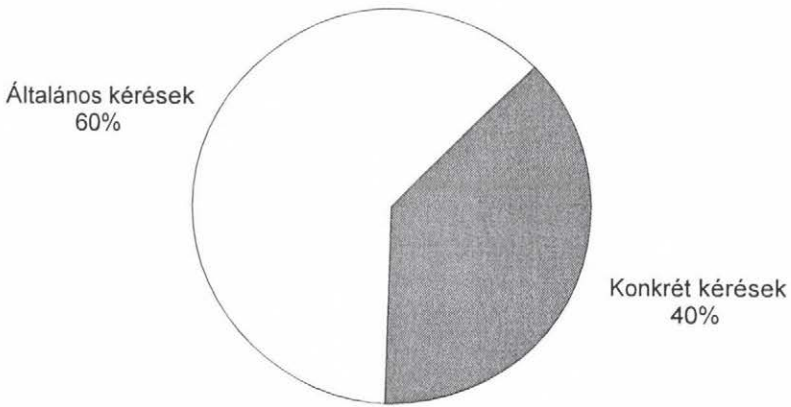


2. Mária-kálnok vonzáskörzete a Vendégekönyvbejegyzései alapján (1947-48)

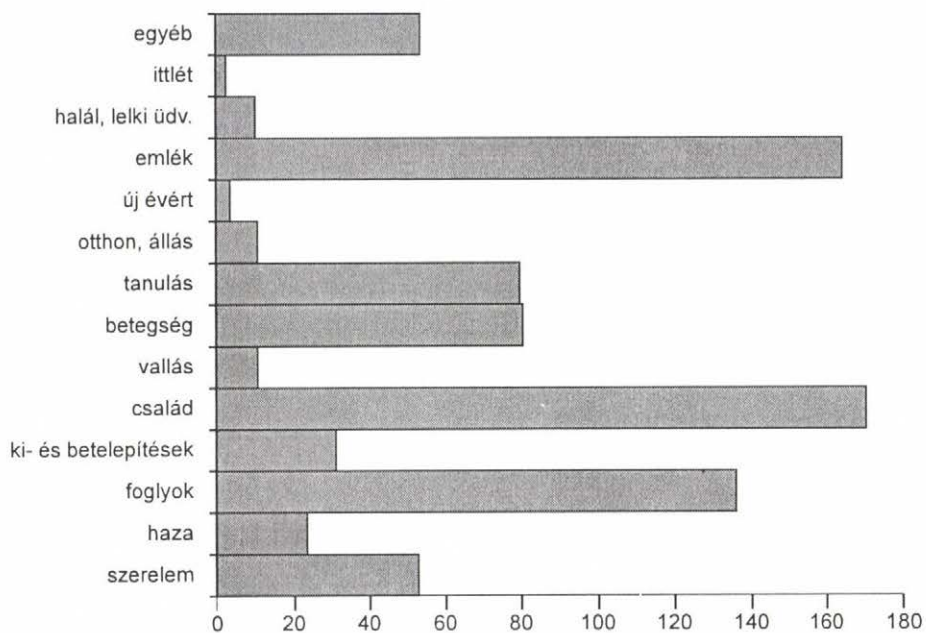
- | | | |
|--------------------|-----------------|------------------|
| 1. Csorna | 14. Dorgaz | 27. Dunakiliti |
| 2. Rajka | 15. Kisbodak | 28. Dunaszentpál |
| 3. Alsóvámos | 16. Abda | 29. Ásványráró |
| 4. Puztasomorja | 17. Szany | 30. Lébény |
| 5. Feketeerdő | 18. Puski | 31. Szentpéter |
| 6. Mecsér | 19. Damózseli | 32. Szentjános |
| 7. Szentiván | 20. Kunsziget | 33. Szentmiklós |
| 8. Sérfenyő | 21. Zsámoly | 34. Cikolasziget |
| 9. Sövényháza | 22. Hédervár | 35. Arak |
| 10. Dunaremete | 23. Levél | 36. Mosonszolnok |
| 11. Győrszabedhegy | 24. Hegyeshalom | 37. Moson |
| 12. Lipót | 25. Magyarkimle | 38. Halászi |
| 13. Ménfőcsanak | 26. Horvátkimle | 39. Győr |



1. ábra:
A zárandókatok intenzitásának időbeli alakulása 1948-ban



2. ábra:
A bejegyzések megoszlása a téma alapján 1947-48



3. ábra:

A vendégek könyv konkrét bejegyzéseinek téma szerinti megoszlása 1947-48





MAKOVICS ERIKA

KERESZTÉNY ISKOLA - KERESZTÉNY SZOKÁSREND

A hagyomány kialakulása a Fóti Ökumenikus Általános Iskolában

A Fóti Ökumenikus Iskola 1991-ben alapult. Létrehozója és fenntartója a Fóti Ökumenikus Közművelődési Egyesület, amely 1990-ben jött létre a négy fóti kereszt(y)én(y)¹ egyház: a baptista, az evangélikus, a katolikus és a református felekezet támogatásával. Mivel egyik egyház létszáma sem volt akkora, hogy külön felekezeti iskolát hozzon létre és tartson fenn, így egy lehetőség maradt arra, hogy a fóti gyerekek keresztény szellemű iskolába járhassanak: a keresztény egyházak összefogása, egy ökumenikus iskola létrehozása.

Az iskolában az alapítók által meghatározott sajátos értékrend alapján folyik az oktató-nevelő munka. E szerint az iskolai élet minden területét meghatározza a keresztény erkölcsi értékrend, a krisztusi szeretet, a szabadság, az öröm, a természet, a haza, a nép, a család iránti szeretet. Alapvető normát² jelent az egyéni érdekek összehangolása a közösség érdekeivel. Az iskola a feladatait az ökumené egységében valósítja meg, melynek alapja a résztvevő felekezetek tagjainak közös hite a Szentháromságban és Krisztus váltságművében. A felekezetek a lelkészek vezetésével megegyeztek abban, hogy a közös értékeket kell megvalósítani és megélni. Ezen értékek a közös küldetéstudat, közös tanúságtétel, egymás kölcsönös megbecsülése, az értékes másság tisztelete.³

Az iskola alapításával egy új közösség jött létre, amelynek tagjait egyrészt a minden hasonló oktatási intézményre jellemző közös oktatási-nevelési feladatok, célok, tárgyi-anyagi feltételek tartják össze. Másrészt a közösség speciális összetartó rugójának tekinthető a keresztény világgép. Ez a keresztény világgép szabályozza az egyes élethelyzetek minőségeinek kifejezését, a problémák megoldását, a helyes viselkedést. Ezen világgép elfogadása az iskola kultúrájához tartozó – fent vázolt – értékrendszer elfogadását is jelenti.

Az értékrendszer – világgéptől független – általános jellemzője, hogy közvetítő csatornaként funkcionál a kultúra mély szerkezetéhez kapcsolódó világgép és a kultúra felszíni szerkezetéhez kapcsolódó cselekvések, akciók között. Továbbá jellemzője, hogy

1 A katolikus keresztény és a protestáns keresztényen megnevezés eltérése miatt a Fóti Ökumenikus Általános Iskola hivatalos irataiban a kereszt(y)én(y) formát használják. E helyett a továbbiakban a keresztény megjelölést alkalmazom.

2 Az érték- és normarendszerről lásd Morel Gyula: 1989. 86–89. old.

3 Ld. a Fóti Ökumenikus Általános Iskola Szervezeti és Működési Szabályzatának melléklete: Az iskola alapelvei és jellegzetességei Ikt.sz.:116/141.b./1996.

nem nyilvánul meg közvetlen módon és formában, hanem a kultúra rejtett szintjén marad. Vagyis csak bizonyos szimbólumok, szimbolikus cselekvések, azaz a szimbolikus kommunikáció elemzése segítségével ragadható meg egy-egy közösség értékrendje. A szimbólumok részletes elemzésével nem foglalkozom. De témámat tekintve – miszerint a szimbolikus kommunikáció egyik formájának, a szokásrendnek az elemzése a célom, – fontosnak tartom megjegyezni: a szimbolikus kommunikáció funkciója a közösség által elfogadott érték- és normarendszer megvalósulásának és a felnövekvő nemzedékre való hagyományozásának biztosítása, valamint a közösség létrehozásának elősegítése, az identitás megerősítése. A szokásrendnek, mint a szimbolikus kommunikáció egyik formájának is ez a feladata. A szimbolikus kommunikáció, az értékrend és a világmép- valójában kölcsönhatásban vannak egymással, és ez a kölcsönhatás befolyásolja mindennapi életünket.⁴

Amint arra a fentiekben már utaltam, a szimbolikus kommunikáció számtalan formája közül előadásomban a Fóti Ökumenikus Általános Iskolában kialakult szokásokkal kívánok foglalkozni.⁵ Célom, hogy megvizsgáljam, hogy a keresztény értékrendnek és normarendszernek megfelelően, milyen és honnan származó szokáselemek felhasználásával alakultak ki az iskolai közösség szokásai? Kik és milyen feltételek határozták meg ennek a szokásrendnek a kialakulását? Az iskolában kialakult szokásokat a szokás- kutatásban használatos csoportokba sorolás segítségével elemzem. Nem foglalkozom az iskolában ugyancsak megtalálható tárgyi, verbális, tér, idő, ruházat és egyéb jelképek elemzésével, amelyek szintén kifejezői a közösség értékrendjének és világmépének. Ugyancsak nincs módom – idő hiányában – a mindennapok szokásaival foglalkozni.

A következőkben a Fóti Ökumenikus Általános Iskola ünnepi szokásait helyezem vizsgálataim középpontjába. Fontosnak tartom megjegyezni, hogy az iskola mint oktatási intézmény, és a kereszténység, az egyházak körében szokásos eseményeket, az ott használatos jelképeket adottnak tekintem és eredetüket, jelentéstartalmukat jelen munkában nem elemzem.

A Fóti Ökumenikus Iskola alapítása egy minden tekintetben új iskola létrehozását jelentette. Nem egy már meglévő intézményt vett át a létrehozó egyesület. Nem volt sem épülete, sem tanári kara, sem tanuló ifjúsága, sőt még hasonló ökumenikus iskolák sem működtek addig az országban. Ki kellett választani a pedagógusokat, akiknek túlnyomó többsége nem a fótiak közül került ki, és mindaddig nem, vagy csak néhányan ismerték egymást. Az iskolában kezdetektől mind a nyolc évfolyamon indult osztály. A diákok több iskolából, sőt több településről jelentkeztek ebbe az új intézménybe. A szülők közül azok ismerték egymást, akiknek gyermekei addig is egy iskolába jártak vagy a helyi gyülekezetek munkájában együtt vettek részt. Lényegében ez utóbbiaknak és a helyi felekezetek lelkészeinek köszönhető az iskola alapítása. Alapításkor az anyagi-tárgyi

4 A világmép-értékrendszerek-szimbolikus rendszerek kapcsolatát, társadalomban betöltött szerepét ld. részletesen Hoppál Mihály-Niedermüller Péter: Társadalmi értékrend és szimbolikus kommunikáció c. tanulmányában. (Megjelenését ld. irodalomjegyzékben)

5 A Fóti Ökumenikus Általános Iskolának az 1992/93-as tanév óta vagyok tanára, így az iskola hagyományainak kialakítását az első tanév kivételével résztvevőként figyelhettem meg. Itt köszönöm meg kollégáimnak, a lelkészeknek, tanítványaimnak és szüleiknek készséges segítségét, amelyet e tanulmány megírásához nyújtottak. Külön köszönetet mondok Dr. Barna Gábornak, tanáromnak és témavezetőmnek, aki szakmai tanácsaival segített munkám során.

feltételek biztosítása mellett tehát egy teljesen új közösség kialakítását is meg kellett valósítani.

Amennyiben egy új közösség kialakítása a cél – a sok egyéb feladat mellett – elengedhetetlen egy olyan szokásrendszer létrehozása, melyet a közösség minden tagja elfogad. Hiszen a szokás – mely olyan közösségi cselekvés amely hagyományokat őriz és közvetít, formája előre kidolgozott, új formákkal erősödik, a belső tartalmat, amint ez már kiderült, szimbolikusan fejezi ki, funkcionálisan időhöz vagy alkalomhoz kötött⁶ – a továbbiakban egyike lesz azon tényezőknél, melyek a csoporthoz kötik az egyes tagokat, a csoporton belül a tagok közti kapcsolatot fenntartják, erősítik és amelyekeken keresztül a csoport és az egyén identitása kifejezésre jut.⁷

Az iskolában az eltelt hat tanév alatt kialakult szokásrendszer különböző forrásokból tevődött össze. Az ünnepi szokások eredetét vizsgálva négy nagyobb forráscsoportot lehet kialakítani: (Ezekben belül elképzelhető alcsoportok létrehozása.)

1. Az intézmény jellegéből adódó, minden oktatási intézményre jellemző szokások, mint a tanévnitó, tanévzáró, ballagás, stb.

2. A vallási élet szokásai, szertartások, melyek az egyházi iskolák, illetve a felekezetek hagyományaiból, a gyülekezeti ifjúsági életből kerültek be az iskola szokásrendjébe. Ilyenek a csendesnapok, az adventi koszorú készítése, a karácsonyváró délután, az áldozó csütörtök, a tábortűz, a majális stb.

3. Azok a családi és néphagyományokból eredő szokások, nemzeti ünnepek, amelyek az iskola értékrendjével összeegyeztethetőek. Például az anyák napja, a nemzeti ünnepeink, a farsang, a Mikulás, a betlehemezés stb.

4. A sajátos – ökumenikus jellegből – adódó, az új közösség által kialakított szokások pl. közös Istentisztelet. (Egy-egy tanév során mind a négy felekezet Istentiszteletén részt vesznek a diákok és a tanárok egy alkalommal. Ilyen módon igyekeznek megismerni az egyes felekezetek liturgiáját, gyülekezeti életét. Ugyanakkor a felekezetek tagjainak is lehetőség, hogy megismerjék az iskolát, lássák a tanítványokat, akiket imában hordoznak és anyagilag is támogatnak. Egy-egy ilyen alkalommal az iskola tanulói, az énekkara vagy éppen a fogadó gyülekezet ifjúsága szolgálatot is szokott vállalni.)

Az ünnep, az ünneplés megtanulása a szocializációs folyamatok közé tartozik.⁸ Az iskola azon intézmények egyike, amely – főleg napjainkban – jelentős feladatokat vállal a szocializáció terén. Ennek a munkának a minősége meghatározó lehet egy-egy tanítvány további élete során. Az iskola ünnepeit a szokáskutatás terminusait használva nagyrészt a naptári/kalendáris szokások⁹ körébe, néhányat pedig az átmeneti ritusokhoz sorolhatunk. Az átmeneti ritus szóhasználaton a néprajzi szokáskutatás azokat a közösség által szervezett szertartásokat érti, amelyek az egyént az egyik szerepből átsegítik/átvezetik egy másik szerepbe.¹⁰ Ide sorolhatók például az emberi élet legnagyobb

6 A szokás definícióival részletesen foglalkozik Dünninger, Sapir, Dömötör Tekla ld. Dömötör Tekla: 1983.

7 vö. Lauri Honko: 1997. 31 old. és 37. old.

8 Az ünnep szociológiai megközelítésével, a mai társadalom ünnep identitásának kérdésével foglalkozik D. Hoffmann Márta-Szilágyi Erzsébet: Az ünnep identitásról c. tanulmánya 1982.

9 Victor Turner megállapítását pontosan idézi Borsányi László: 1983. 12. old.

10 A naptári szokások elemzéséhez a Főti Ökumenikus Általános Iskola 1991-1996-ig terjedő időszakának tanévekre szóló munkaterveit használtam fel.

fordulói – születés, házasság, halál – köré szerveződő események és a különböző avatási rítusok is. Az átmeneti rítus folyamati modelljét a kalendáris szokásokra is alkalmazhatjuk, miszerint a szokásoknak egy előkészítő/elvlasztó, egy rítus/átalakító és egy levezető/befogadó szakaszát különböztethetjük meg.¹¹

Az egyes közösségek kultúrájában döntő szerepet játszó szimbólumok az ünnep középső rítus/átalakító szakaszában a legkézzelfoghatóbbak.¹² A naptári szokásainkra tekintve is elfogadhatónak vélem ezt a megállapítást. (Sajnálatos, hogy napjaink társadalma éppen nem erre a szakaszra, hanem az ünnep előkészítésére helyezi a hangsúlyt. A lényeg kiüresedik.) Egy iskolai közösség szempontjából pedig lényeges, hogy a három szakasz közül melyek kerülnek sorra az iskolában és melyek más közegben: családban, gyülekezetben, egyéb közösségben. Nem lényegtelen az sem, hogy az ünnepnek iskolában lezajló részét milyen minőségben rendezik meg.

Elsőként az iskola naptári szokásait vizsgálom meg, amelyek igen hamar, az első két-három tanévben kialakultak.¹³ A szokások egy része az intézmény oktatási jellegéből adódó alkalom. Ilyenek a tanévnnyitó és a tanévzáró körül szerveződő iskolai programok, amelyek időkeretet adnak az iskolai életnek. Ezen ünnepek mindhárom szakasza az iskola irányításával zajlik, de a leghangsúlyosabb középső azaz rítus/átalakító szakasz feltétlenül. (Meg kell jegyezni, hogy természetesen az egyénnek és családnak része van pl. a felkészülésben. Gondoljunk itt az ünnepi ruha előkészítésére, felöltésére, esetleg az ünnepség szereplőinek otthoni készülésére/készítésére, de mindebbe az iskolának meghatározó szerepe van pl. az ünnepi ruha milyensége, a szereplők megválasztása esetében.)

A tanév munkarendjébe épültek be az intézményi vonatkozástól független, idejüket illetően szintén kötött nemzeti ünnepek. Ezek iskolai megünneplésére jellemző, hogy időben eltérnek a hivatalos ünnep napjától, azt hosszabb-rövidebb idővel megelőzik. A nemzeti ünnepek teljes lebonyolítása az iskolában zajlik, mert sajnos a családok nagy része a munkaszünetet nem ünnepléssel tölti.

A vallási ünnepek időpontja szintén eleve adott az évi szokásrend kialakítását illetően. Mivel négy felekezetről van szó, kérdés volt azonban, hogy mely ünnepeket tartsa meg az iskola. Eleinte egy-egy specifikus felekezeti ünnep is bekerült az éves programba, például a reformáció emléknappja és a Mindenszentek egymás melletti napon, a plébániatemplom búcsújának napja. Ezeket egy idő után több okból kifolyólag elhagyták. Egyrészt a tanítási napok számának csökkenése jelentett gondot, másrészt az otthon maradó gyerekek nem mentek el felekezetükbe ünnepelni, míg esetleg a másik felekezethez tartozóknak nem is volt mit megünnepelni. Ugyanakkor a szülők munkanap lévén dolgoztak, így a gyerekek felügyelet nélkül maradtak otthon. Így csupán azok az egyházi ünnepek maradtak meg, amelyek mind a négy egyháznál ünnepnek számítanak. Ezek megünneplését két csoportba sorolhatjuk. A közösen megtartott kisebb, munkaszünettel nem járó ünnepekről – mint áldozó csütörtök, vízkereszt – áhítat keretében első tanórán napján illetve a hétkezdő áhítaton emlékeznek meg. A nagy egyházi ünnepeknek (pl. karácsony, húsvét) viszont csak az előkészítő szakasza és esetleg

11 Ujváry Zoltán: 1963.146. old.

12 Victor Turner megállapítását pontosan idézi Borsányi László: 1983. 12. old.

13 A naptári szokások elemzéséhez a Fóti Ökumenikus Általános Iskola 1991-1996-ig terjedő időszakának tanévekre szóló munkaterveit használtam fel.

a levezető szakasza kerül be az iskolai programba. Ez természetes, hiszen ezen ünnepek középpontja feltétlenül a gyülekezetek és családok körében kell, hogy legyen.

Az egyes ünnepek előkészületeiben viszont az iskolai programokat illetően jelentős különbségek figyelhetők meg. A legnagyobb előkészületek ebben az iskolában is – hasonlóan mint a társadalomban – karácsony előtt vannak. Az egész advent maga egy ünnepi eseménysor: adventi koszorú készítés, Mikulás, ajándék készítés, ajándékozás kisebb-nagyobb közösségekben az iskolán belül, az advent napkezdő gyertyagyújtásai, ünnepi műsorok előadása egymásnak, szülőknek, és más intézményekben, az iskola, az osztályok feldíszítése stb. Mindez olyan felfokozott ünnepi hangulatot jelent érzelmileg is (több áhitat, többszöri Biblia olvasás a közösségben, a szeretet fokozottabb megnyilvánulása), hogy az előkészítő szakasz már-már átveszi az ünnep legjelentősebb középső, vagyis a rítus szakaszának funkcióját. Azaz a családi ünneplés helyett félő, hogy az iskolai ünneplésre kerül a hangsúly. A húsvéti előkészületek már sokkal nagyobb nyugalomban telnek. A farsang – melynek Fótton nagy divatja van és a szülők(!) kifejezett kérésére tart meg az iskola – lezárásaként egyetlen kiemelt esemény a böjt kezdeti csendesnap. Ennek a húsvétra való lelki felkészítés a feladata. A tavaszi szünet mindig Nagyhétre esik, így ekkor az előkészületek java családi keretek közé kerülhet. A pünkösdre még kevesebb az iskolai előkészület, az is a hétkezdő áhitatra esik. Ekkor főleg a gyülekezetek számítanak az ünnep fő szervezőinek. A református egyházban például ekkor van a konfirmálás. (Érdekes, hogy a társadalomban is hasonló módon alakul e három sátoros/nagy ünnep „megülése”.)

Mindezekhez igazodva végül az iskola évi rendjébe beépültek azok az ünnepek, amelyek speciálisan a Fóti Ökumenikus Általános Iskolára, esetenként más egyházi iskolákra is jellemzőek. Ilyen az évi kettő csendesnap – lelkinap, amelyekből az egyik október 6-hoz, a másik a nagyböjti időszakhoz kapcsolódik témájában is, s a már említett közös Istentiszteletek. Ezeket teljes egészében az iskola szervezi, helyük állandósult a naptárban.

A vizsgált iskola szokásrendjében megtalálhatóak olyan szertartások, események amelyek a szokáskutatás szóhasználatára és értelmezésére alapján az átmeneti rítusok közé sorolhatók. Az iskola ünnepei közül az elsősök befogadását (köszöntésüket, meglátogatásukat, az iskola jelvényének feltűzését a tanévnitón, iskolával való ismerkedésüket stb. összességét lehet ez alatt érteni) és a nyolcadikosok ballagását sorolhatjuk ide. (Ez utóbbi, maga az általános iskolai ballagás létjogosultsága vitára ad alkalmat. Hiszen az egyén szerepe, társadalmi státusa továbbra is ugyanaz marad: diák. Ugyanakkor eddigi kapcsolata tanuló társaival, tanáraival sőt akár falujával is megváltozik. A mi iskolánk esetében pedig, főleg ha nem egyházi intézményben tanul tovább a diák, ennek az eseménynek nagyobb súlya van, még inkább ha egyúttal gyülekezetével is megszakad a kapcsolata. Ily módon indokoltnak tartom a ballagás ebbe a csoportba való besorolását.) Idő hiányában engedjék meg, hogy ezek részletezésétől eltekintsek.

Ez tehát a Fóti Ökumenikus Általános Iskola ünnepi szokásrendje. Ez az évente ismétlődő ciklikusság, az újrakezdés, az évenként ugyanolyan módon ugyanabban az időben megrendezett ünnepek ismétlődése és az éves munka befejezése ritualizálja az iskolai közösségi életet.

Ha az iskolában hagyományossá vált ünnepi szokásokat egyenként megvizsgáljuk, megfigyelhető, hogy nemcsak a szokások, hanem ezek elemei is több – előadásom első felében már említett – forrásból származnak. A szokáselem „...a szokásnak az a legki-

sebb része, mely még önálló tartalommal, funkcióval rendelkezik, függetlenül a szokás többi formai vagy funkcionális részétől”, lényeges továbbá „hogy valamely szokásból kiszakadva formailag is önálló egységet alkosson”.¹⁴ Új alkalomra, ugyanazon formával, gondolatlanul, funkcióval kerül át egy másik szokásesemény elemei közé. A legtöbb ilyen szokáselem amely eredeti tartalmával került a Főti Ökumenikus Általános Iskola szokásaiba a vallási élet, egyházi-gyülekezeti hagyományok, egyházi iskolák hagyományai csoportjából származnak.

A tanévnnyitó ünnepély középső szakaszának szokásmodelljét¹⁵ megvizsgálva megfigyelhetjük, hogy egy iskolai ünnepeken a vallási élet szokáselemei milyen szerepet játszanak ebben az iskolában.

Az évnyitó, az évszárók (és a ballagások is), mindig a katolikus vagy a református templomban vannak. Ez az a két templom, ahol az iskola diákjai, tanárai és a szülők is együtt elférnek. Vagyis a helyszín megválasztásánál objektív okok is közrejátszottak. Eleinte a templomok iskolai ünnepek színhelyévé választását a helyhiány tette szükségessé, mára viszont senki sem cserélné föl őket sem művelődési házra, sem aulára, sem tornateremre vagy iskolaudvarra. Maga a helyszín is az ünnep teljesebb megvalósulását szolgálja. Az ünnep középső rítus szakasza az osztályok templomba vonulásával kezdődik. Ezt rendszerint orgonaszó kíséri, mintegy jelezve, minden belépő számára, hogy szent helyre lépett és ott valami jelentős/fontos/szent dolog fog történni.¹⁶ Az egyén önkéntelenül elcsendesedik, megnyugszik. A Himnusz eléneklése nemzeti imádságnak számít. Ezt mindig egy 15–20 perces áhitat követi, amit közös éneklés nyit meg (Glória, Olyan örömtől..., Jöjj Szentlélek..., vagy más dicsérő, hálaadó énekek). Ezután Igét hirdet valamelyik felekezet lelkipásztora, amely természetesen az alkalomhoz kapcsolódik, majd ismét közös éneklés vagy az énekkar következik (Te csak az Isten országát keresd..., Azt akarja Jézus legyek napsugár..., stb.). Előfordult az is, hogy valaki – tanár vagy diák – ekkor mondott hálaimát az eltelt nyárért. Ezt a szakaszt rendszerint az igazgató beszéde követi, aki az iskolai évkezdés köré vonja mondanivalóját, de mindig utal az Istennel való kapcsolatra is. A műsort tarkító zeneszámok között a szereplő tudásanyagától függően van egyházi zene is. Az első osztályosokat az alsós igazgatóhelyettes vagy egy tanító néni köszönti. Tőle kapnak egy kis ajándékot, amely lehet kis figura, könyvjelző, viráglenyomat, egyéb, de rajta mindig van egy Szentírásból vett idézet. Az elsősök szavalata után – ami általában az iskolakezdéssel kapcsolatos – a nyolcadikosok feltűzik nekik az iskola jelvényét, ezzel jelképezve, hogy az ökumenikus iskola diákjai lettek. (Itt megjegyzem, hogy ez az esemény beavatási rítus, tehát az átmeneti rítusok csoportjába is besorolható.) Közben minden tanévben ugyanazt a dalt éneklé az egész egybegyűlt közösség: „Kicsi vagyok én, majd megnövök én, semmi baj nem lehet, mert engem Jézus szeret...” Az évnyitó ünnepély zárórészében az énekkar szerepel vagy közös ének van (Az Úrnak zengjen ének, Az Úr a pásztorom, Tégy Uram engem áldássá). Ezt követik a hirdetések majd egy vagy esetleg több záróima, melyet

14 Ujváry Zoltán: 1963.146. old.

15 A szokásmodell a rítusok sorrendjét tartalmazza, kialakítása az elemzést segíti. Vö. Lauri Honko: 1997. 35–36. old. A munkához több tanév évnnyitójának lebonyolításához elkészített programját és személyes tapasztalataimat használtam fel.

16 A tér megszentelésével, szakralitásával kapcsolatban lásd Eliade: 1996. *A szent tér és a világ szakralizációja* c. fejezetet.

mondhat lelkész, diák, tanár egyaránt. Az imádkozó személye előre megbeszélte, diák esetében sokszor még a szöveg is. Legvégül a Szózat hangzik el. A kivonulás után rövid beszélgetés a templom előtt, majd mindenki a maga útjára indul. Az évnnyitó ünnepi hangulatához hozzájárul a fekete-fehér ünneplő, a különböző helyzeteknek megfelelő viselkedés és gesztus (pl. ima esetén főhajtás, katolikusoknál keresztvetés a templomba lépve stb.) is.

Természetesen más ünnepekből, sőt a mindennapi életből is számtalan példát lehetne még hozni a vallási élet szokáselemeinek a Fóti Ökumenikus Általános Iskola életébe való beépülésére. A szokáselem jellemzője, hogy új helyzetben való megismétlődéséhez és meggyökeresedéséhez fontos, hogy az egész közösségben ugyanolyan szükséglet legyen rá, mint ahol addig alkalmazták.¹⁷ Hogy a vallási étellel kapcsolatos szokáselemek ennek az iskolának minden, immár hagyományossá vált szokásában megtalálhatóak – függetlenül attól, hogy az eredeti tartalmát tekintve intézményi jellegű, nemzeti ünnep, családi ünnep, néphagyományból származó vagy egyéb – azt jelzi tehát, hogy ennek a közösségnek minden alkalommal szüksége van ezek gyakorlására. Méghozzá ugyanabból a célból, mint a felekezetekben: a keresztény hit megélése, gyakorlása végett. A vallási élet szokáselemeinek megjelenését az iskolában az alapítóknak (lelkészek, Fóti Ökumenikus Közművelődési Egyesület, szülők) és a pedagógusoknak közös igénye indította el. A sajátos ökumenikus jelleg miatt fontosnak tartom a vallási szokáselemekkel kapcsolatban megjegyezni, hogy a közösség ünnepeinek szokásrendjébe csak azok az elemek kerültek bele, amelyeket mind a négy egyház elfogad. Ugyanakkor az egyén gyakorolhatja, sőt kell is gyakorolnia a felekezetének megfelelő vallási szokásokat. Például a katolikusok ima előtt vagy a katolikus templomba lépve keresztet vetnek, térdet hajtanak. Ugyanezt természetesen nem teszik a protestánsok. A baptistáktól pedig senki sem várja el, hogy részt vegyenek a farsangi táncmulatságon, mivel ők ezt a fajta szórakozást nem gyakorolják. Saját vallási identitásának megőrzése és erősítése végett minden tanuló a saját gyülekezete hittanóráira jár.

Nincs módomban minden ünnep szokásmodelljének bemutatása, de összességében megállapítható, hogy a Fóti Ökumenikus Általános Iskola ünnepi szokásainak eredete több forrásra vezethető vissza. Ezekben az eseményekben számban és minőségben is nagy hangsúlyt kapnak a vallásos életből származó, eredeti funkciójukat megőrző szokáselemek, amelyek ritualizálják, ünnepi hangulatát emelik az egyes alkalmaknak.¹⁸ Érthető ez, hiszen az ünnep egyik lényeges alkotóeleme a nyugalom, a szemlélődés, a csönd, az áhítat, a misztikus érintkezés, a vágy az istenivel való találkozásra.¹⁹ A vallási életből származó szokáselemek ezt a lehetőséget teremtik meg iskolai ünnepeken is. Felmerülhet a kérdés: vajon a jelenlévő egyén valójában milyen mértékig vesz részt az ünnepen? Az elsős kisgyermek türelmetlensége vagy egy-egy szülő vallási közömbössége nem rontja-e meg e közösség ünnepeinek lényegét, értékét? Akik aktívan részt vesznek: énekelnek, imádkoznak tudatosan teszik-e mindezt vagy mechanikus a részvételük? Lauri Honko így válaszol e dilemmára: „Olykor nehéz eldönteni, hogy a potenciális emberfölötti vagy „szent” vagy akár csak kollektív elem mennyire válik tudatossá a rí-

17 Ujváry Zoltán: 1963.147.old.

18 Az ünnep mibenlétéről számos értékes gondolatot kaptam Hamvas Béla e témában íródott értekezéséből lásd Hamvas: 1943.

19 Nyíri Tamás: 1975. 143–145. old.

tusviselkedés során. Gyakran elég, ha fennáll egy ilyen átélés, egy ilyen érzés lehetősége.”²⁰

Végül essen szó arról, hogy ennek a szokásrendnek a létrehozása kikhez kapcsolható, kik voltak azok, akik egy új közösség hagyományának kialakításában tudásukkal – tudatosan vagy akár tudatlanul – részt vettek, meghatározták azt. Előadásomban az iskolai közösséget egységesnek tekintettem, jóllehet tudom, egy oktatási intézmény hierarchikusan épül fel, s minden rétegnek sajátos szokásrendje van. Ha csak a nagyobb egységeket tekintjük, akkor is van a tanárok, a diákok, egyéb iskolai dolgozók, és a szülők közössége. Speciálisan ehhez az iskolához még más közösségek is kapcsolódnak: szorosabban a lelkészek, lazábban a fenntartó Fóti Ökumenikus Közművelődési Egyesület és a felekezetek tagjai, az iskola dolgozóinak családtagjai. (Természetesen az egyén egyszerre több közösségnek is tagja lehet és nem feltétlenül azonos hierarchiai szinten.) A fenti iskolán belüli közösségek közül a hagyomány kialakításban meghatározó szerepe a tanároknak volt. Ők hozták magukkal előző munkahelyükről, gyülekezeteikből, gyermekkorukból, családjaikból mindazokat a szokásokat és szokáselemeket, amelyek ma az iskola szokásrendjét felépítik. Meghatározó példa ugyanakkor ma is, hogy egy-egy eseményen a tanárok hogyan vesznek részt. Mindig azok az iskolai programok sikerülnek a legjobban, amelyeken a pedagógusok nagy többsége teljes értékű résztvevőként van jelen. A lelkészek, a fenntartó egyesület, a szülők a hagyománykialakításba csak kivételesen szóltak bele. (Például ilyen kivételes eset a fentebb már említett farsang.) Ők elsősorban az előadásom elején felvázolt keresztény értékrend betartását felügyelik az iskolai szokások esetében is. Munkájuk e téren az évek során igencsak lecsökkent, hiszen a tanárok mindannyian keresztény emberek, így értékrendjük is megfelel az alapítók elvárásainak.

A fentiekből világossá válhatott, hogy a szokásrendnek mily fontos szerepe van a közösség kialakításában és formálásában. Az is egyértelmű, hogy ez a szokásrend tudatosan, az értékrendnek, világképnek megfelelően alakítható. Ugyanezt mondhatjuk el a szimbolikus kommunikáció más területeiről is. Legvégül azonban a következőt szeretném megjegyezni. Pálhegyi Ferenc írja egy művében, „hogy keresztyén pedagógia mindig ott valósul meg, ahol a pedagógus Jézus tanítványa lesz. Tanítvány pedig csak az lehet (Luk. 14:26. szerint), aki mindenki másnál jobban szereti Jézus Krisztust.”²¹ Nos úgy gondolom, hogy keresztény szokásrend is csak ott valósulhat meg, ahol a közösség tagjai Krisztus tanítványai.

FELHASZNÁLT FORRÁSOK

A Fóti Ökumenikus Általános Iskola munkatervei az 1991–1996-ig terjedő időszakra

A Fóti Ökumenikus Általános Iskola Szervezeti és Működési Szabályzatának melléklete: Az iskola alapelvei és jellegzetességei Ikt.sz.:116/141.b./1996.

A Fóti Ökumenikus Általános Iskola eddig lezajlott ünnepeinek programjai

20 Lauri Honko: 1997. 36–37. old.

21 Pálhegyi Ferenc: 1994. 19.old.

IRODALOM

- Borsányi László: Bevezetés a szimbólumok antropológiai kutatásába. In.: Jelképek – kommunikáció – társadalmi gyakorlat: Válogatott tanulmányok a szimbolikus antropológia köréből. Szerk. Hoppál Mihály–Niedermüller Péter. Bp., 1983. 7–18.
- D. Hoffmann Márta–Szilágyi Erzsébet: Az ünnep identitásról. In: Ünnepek a mai magyar társadalomban: Az ünnep szociológiai és szociálpszichológiai szempontból. Szerk.: D. Hoffmann Márta–Szilágyi Erzsébet. Bp., 1982. 49–73.
- Dömötör Tekla: A népszokások költésze. Bp.: Akadémiai kiadó, 1993.
- Eliade, Mircea: A szent és a profán. Bp.: Európa, 1996.
- Hamvas Béla: Láthatatlan történet. Bp.: Akadémiai kiadó, 1988., 156–169.
- Honko, Lauri: A rítusok osztályozásához. In.: Folklórisztikai olvasmányok I. Szerk. Barna Gábor. Szeged: JATE BTK Néprajzi Tanszék: 1997. 31–44.
- Hoppál Mihály–Niedermüller Péter: Társadalmi értékrend és szimbolikus kommunikáció. In.: Jelképek – kommunikáció – társadalmi gyakorlat: Válogatott tanulmányok a szimbolikus antropológia köréből. Szerk. Hoppál Mihály–Niedermüller Péter. Bp., 1983. 258–278.
- Dr. Morel Gyula S.J.: Szociológia OMC, Bécs, 1989.
- Nyíri Tamás: Homo Festivus. In.: Régi és új a liturgia világából. Szerk. Szennay András. Bp.: Szent István Társulat 1975. 138–152.
- Pálhegyi Ferenc: Van-e keresztyén pedagógia? Budapest-Pasaréti Református Egyházközség, 1994.
- Ujváry Zoltán: A szokáskutatás néhány terminológiai kérdése. In.: Műveltség és hagyomány V., Szerk. Gunda Béla. Bp.: Tankönyvkiadó, 1963. 145–153.





GERGELY JENŐ

A KATOLIKUS EGYHÁZKÖZSÉG (AUTONÓMIA), MINT A CIVIL TÁRSADALOM
SZERVEZŐDÉSI LEHETŐSÉGE
(1919 – 1944)

A Horthy-korszakban a civil társadalom szerveződésének egyik fontos területét és lehetőségét jelentették az egyházak, illetve az egyházak által vezetett, vagy inspirált szerveződések. Ezzel a lehetőséggel a legeredményesebben a történelmi protestáns egyházak éltek. A katolikus egyház szerepe e téren ellentmondásosnak mondható. Az 1848 óta megismétlődő próbálkozások után 1918/19 forradalmi hónapjaiban vált realitássá a katolikus autonómia alulról felfelé történő kiépítése. Ennek oka elsősorban a szeparáció volt, és ekkor a kényszerhelyzetben a katolikus főpapság – beleértve a Szentszékét is –, feladta addigi elzárkózó álláspontját, és maga szorgalmazta a hierarchia legalsóbb szintjén: a plébánia mellett az autonómia alapsejtjének, az egyházközségnek a megalakítását.

Amikor azonban 1919 után konszolidálódó rendszerben az állam és az egyház(ak) összefonódása a korábbi állapotot meghaladóan érvényesült, ismét csak nem volt stratégiai szerepe az autonómiának, s a már létrejött egyházközségnek sem. Így azok fokozatosan autonómia-intézményből átalakultak az egyházi adót kivető és behajtó intézménnyé. (Arról pedig szó sem esett, hogy az egyházmezeyei és országos szintű katolikus autonómiát is megalkossák.)

Ám főleg az 1930-as évek elejétől elodázhatatlanná vált a katolikus egyházban és közelében a világi katolikusok tevéleges bevonása részint a döntésekbe, részint az egyház és érdekeinek védelmébe. A Vatikánból kezdeményezett és sürgetett megoldás nem a hagyományos politikai pártszervezést, de nem is a jól-rosszul működő egyesületi formát (hitbuzgalmi, karitatív, szociális stb. egyesületek hálózata) jelentette, hanem az Actio Catholica (Katolikus Akció) névvel jelölt új megoldást. Ez a se nem párt, se nem egyesület, se nem mozgalom-forma – katolikus definíció szerint – az „egyház kinyújtott karja” a világ felé, másként fogalmazva, a világi katolikusok apostolkodásának szerve a klérus irányításával.

Magyarországi megvalósulása speciális formát öltött: az Actio Catholicanak tulajdonképpen csak központi szervezeteit hozták létre (az országosat, azon belül a szakosztályokat, illetve a budapesti Actio Catholicat). Lokális szinten nem szerveztek AC-t, hanem annak „helyi szervei”, a már működő, vagy éppen alakuló, vagy megalakítandó egyházközségek lettek. Erre a struktúrára „fűzték föl” a nem kimondottan gazdasági és politikai célú katolikus egyesületeket.¹

1 Lásd: Gergely Jenő: A politikai katolicizmus Magyarországon 1890-1950. Bp. 1977, Kossuth K., 171-194.

A katolikus autonómia-törekvések 1848-tól nyomon kísérhető bonyolult történetében² az 1918/19-es válság hozott konkrét előrelépést. Az autonómia alulról történő kiépítésének kezdeménye a plébánia mellett létrehozott egyházközség. Az egyházközségek mibenléte, működése és funkciója több területét is érinti vizsgálódásunknak: a klérus, a hierarchia kapcsolatát a hívőkkel, az egyház és társadalom kapcsolatrendszerét, a katolikus egyházon belül önkormányzati törekvéseket, beleértve bizonyos anyagi, pénzügyi vonatkozásokat is. De az egyházközségek fontos szerepet kaptak a korszak hitbuzgalmi életének, a lelkipásztorkodásnak a fejlesztésében is.

Mi volt az egyházközségnek, mint a katolikus autonómia alapsejtjének funkciója? „Az egyházközségek célja az, hogy általuk a hívek szervezesebben bekapcsolódjanak a plébánia és az Egyház életébe, érintetlenül hagyva annak szervezetét, alkotmányát, kormányzását és törvényhozását. A hívek szerves bekapcsolódása az Egyház életébe, tevékeny hitéletet jelent befelé, Egyházunk védelmét és jogainak biztosítását kifelé” – fogalmazta meg precízen Serédi Jusztinián bíboros hercegprímás, esztergomi érsek az egyházközségek létrehozásának tizedik évfordulóján a szervezet szerepét.³ Serédi definíciójából jól látszik, hogy mennyiben fogható fel az egyházközség a katolikus autonómia alapjának, miben nincs beleszólása: sem a szervezeti, alkotmányi, kormányzati és kánoni kérdésekbe, ab ovo nem is igényelt beleszólást hitelvi, liturgikus stb., ún. belső kérdésekbe. Maradt tehát bizonyos külső ügyekbe való részvétele: a plébánia anyagi fenntartása, az iskola, a plébánia területén élő és működő „katolikus közélet” szervezése.

Az egyházközségek tényleges szervezője és lelkes irányítója Mészáros János budapesti általános érseki helynök volt 1918-tól egészen 1940-ben történt visszahívásáig. (Az akkori Budapest területe egyházkormányzatilag az esztergomi érsekség része volt.) Az ő visszaemlékezése e téren a leginkább autentikus forrásunk. Abból a valós kérdésfelvetésből indult ki, hogy a monarchia, a királyság megszűnésével – ti. 1918 novemberében –, miként alakul az egyház élete, hiszen a főkegyúri jog révén a kettő szorosan egybefonódott. Ha nem akar vele bukni, meg kell találni a működés új kereteit és az új hatalomhoz való viszony formáit. A kérdés a fővárosban hatványozottan merült föl: részint azért, mert az itteni plébániák kegyura a székesfőváros volt, részint mert az itteni hívek szakadtak el leginkább tömegesen az egyháztól.

A lelkipásztorkodás plébániai keretei a fővárosban a 19. század eleji állapotot mutatták. Pesten 7 plébánia volt – míg 1822-ben is már 5 plébánia működött. A hét plébánia majd félmillió hívőt pasztorált (volna). A Teréz-, Erzsébet- és Józsefvárosi plébániákhoz 80–90 ezer katolikus tartozott. (Ehhez képest vidéken 4–500 fős plébániák ezrei működtek.) A plébánosok akár 5–8 segédlelkésszel megerősítve is adminisztrációs robotmunkát végeztek, s ez összefüggésbe hozható a lelkipásztori munka hiányosságai-val. Esztergom elhanyagolta a fővárost, az itteni értelmiség szabadelvű, liberális lett; a munkás tömegek pedig szocialista befolyás alá kerültek. Ráadásul a kegyúri jogokat a

2 Szemnecz Emil: *Katolikus autonómia*. Bp. 1897.; Csizmadia Andor: *A magyar állam és az egyházak jogi kapcsolatainak kialakulása és gyakorlata a Horthy-korszakban*. Bp. 1966. Akadémiai K., több helyen, főleg 136–141. p.

3 *A Budapesti Rk. Egyházközségek el ső tíz éve*. Szerk. Hauser Ignác. Bp. 1930. 10. p.

liberális vezetésű főváros gyakorolta, amelynek nem állt érdekében az itteni katolikusok megszervezése.

„Az októberi forradalom utáni napokban világos lett előttem – írja Mészáros János –, hogy ha nem akarjuk katolikus intézményeinket a romboló elemek prédájául dobni, cselekednünk kell... Nem számíthattunk senki másra, csak a katolikus Egyházban rejlő belső örök erőkre és emellett önmagunkra: a papság buzgóságára és a hívek hithű ragaszkodására.”⁴ Az új helyzetben tehát az egyháznak a saját maga fenntartásáról kellett gondoskodnia. Mint annyiszor a polgári korban, most is kézenfekvő megoldásnak az autonómia-szervezet létrehozása, a világiak bevonása kínálkozott. De míg korábban az autonómiát mindig felülről lefelé akarták kiépíteni, előbb az országos szervezetet létrehozni; most a kényszer szülte helyzetben felismerték, hogy ez fordítva lehetséges: az egyház legkisebb közülete, a plébánia, tehát e köré kell kiépíteni az egyházközségi szervezetet.

Mészáros János prelátus tervezetét 1918. november felső felében állította össze, és a hónap végén a primás elé terjesztette. Az ilyen kérdések iránt fogékony Csernoch János bíboros percegprimás, esztergomi érsek magáévá tette az elképzelést, és 1918. november 30-án kelt leiratában annak végrehajtását rendelte el.⁵ Ezt a dokumentumot szó szerint idézzük, mert a korszakban meghatározónak tekinthető az egyház és a hívek kapcsolatát, illetve az autonómia-kérdést illetően: „Mivel a magyar állam életében történt gyökeres átalakulások az Egyház külső jogrendjében is nagy befolyással lesznek, kellő előrelátással már most ki kell tervezni azokat a jogi alapokat, amelyeken az egyház építhet, ha a régi jogi alapok megdőlnék. Eljöhét az az idő, amikor az egyház az állami és kegyüri segítség nélkül, anyagilag is kizárólag saját híveire támaszkodhatik. Most már csak ott tartunk, hogy erkölcsi támasza nincs többé az Egyháznak másutt, mint híveink tömegeiben. Ez utóbbi tény követeli már, hogy a kath. híveket plébániánként megszervezzük, s így őket a veszedelmekre és teendőkre jobban kioktassuk, bennük a katolikus öntudatot és összetartást fokozzuk, az érdeklődést és áldozatkészséget növeljük, a lelkipásztor és a hívek viszonyát közvetlenebbé tegyük.”⁶ Csernoch hercegprimás azt is jól látta, hogy a budapesti kezdeményezésnek országos jelentősége van. „Elsősorban a budapesti kath. hívek megszervezésére van szükség. Budapest után indul az egész ország. Ha Budapesten sikerül virágzó hitközségeket teremtenünk, akkor könnyen elérjük azt a vidéken is. Azután Budapesten leginkább szükséges a hívek összetartása. Sokféle társadalmi és politikai szervezet központja van Budapesten, amelyek a katolikus egyházzal szemben ellenséges indulatot tanúsítanak, s a híveket az Egyháztól eltávolítani igyekeznek. Sajnos, különféle érdekek miatt a budapesti hívek jelentékeny része áldozatául esik a folytonos támadásnak és izgatásnak. Hisszük, hogy ha szervezett tábort alkotnának a katolikusok, könnyebben ellenállnának a kísértéseknek a vallási kérdéstől többnyire távol álló szociális és politikai mozgalmak miatt nem inognának meg hitükben.

Óhajtjuk ezért – folytatja a hercegprimás –, hogy Budapesten a róm. kat. hívek plébániánként összeírassanak, hitközségi szervezeteket s az egyes hitközségi képviseltek

4 Uo. 18–19. p.

5 Esztergomi Primási Levéltár (tovább: EPL) 4103/1918.

6 Csernoch itt nyilván arra utal, hogy a katolikus hívek nem voltak szokva az adakozáshoz, az önfenntartáshoz (még kevésbé az önkormányzáshoz), mint a protestánsok. Az anyagi alapokat a javadalmak és kegyurak biztosították, autonómia nem létezett.

ből alakuló központi katolikus tanácsot alkossanak. Nagyobb plébániák területén több hitközségi képviselőt is létesíthető, a jövőben alakítandó plébániák szerint csoportosítva. Az összeírások foganatosítása és a hitközségi szervezetek megalakítása végett Meltóságodat (ti. Mészáros Jánost – G.J.) az egész főváros területére érseki biztosnak nevezem ki. Munkájában járjon el a fővárosi plébánosokkal egyetértőleg. Félreértések elkerülése végett magyarázza meg világosan a szervezkedés célját, amely tisztán vallási: a híveknek a hitben való megerősítése, a hit szabad gyakorlatának biztosítása, a lelkipásztorkodás és hitoktatás fenntartása és kiépítése, templomok és katolikus intézmények létesítése. A szervezkedés a kegyúri jogokat és köteleességeket nem érinti. Ezt tanácsos lesz a főváros polgármesterével alkalmas formában közölni, hogy téves következtetéseket ne vonjanak le a szervezkedésből.

Minden katolikus hívó saját elhatározásából csatlakozzék a hitközségi szervezethez. Akik katolikusok ugyan, de a hitközséghez való csatlakozást határozottan megtagadják, szintén jegyzékbe veendő, nem ugyanazon jegyzékbe, amely az önként csatlakozókat tartalmazza. Az összeírásnak ugyanis az a célja, hogy a főváros lakosai vallomást tegyenek hitükről. Tanácsos előzetesen minden plébánia területén, sőt nagyobb plébániákon több helyen is gyűlést tartani, amelyen az ideiglenes hitközségi képviselő megválasztatik, és az összeírás módosítási megbeszéltetnének. Hiszem, hogy a papok és a hívek lelkesedéssel karolják föl a mozgalmat, amely szebb jövőt deríthet a fővárosi katolikus életre. A munka részleteiről tegyen időnként jelentést.”⁷

A primási leiratnak megfelelően folyt a munka a fővárosban. Ezt a szervezkedést az 1919. március 21-i fordulat még sürgetőbbé tette, hiszen a Tanácsköztársaság idején a plébániák fenntartása és ellátása teljes egészében a hívekre hárult. 1919. május 20-án Mészáros elnökletével értekezletet tartottak, ahol is döntés született a megtörtént összeírások alapján az egyházközségi testületek (corporatio ecclesiastica) megalakításáról. Júniusra Budapesten már 26 egyházközség alakult meg és ezek ideiglenesen felállították a Budapesti Katolikus Egyházközségek Központi Tanácsát. A tanácsköztársasági tapasztalatok kellően meggyőzték az egyházi vezetést a mammutméretű fővárosi plébániák gyors dismembratiojának szükségességéről, amelynek keretei korábban kialakultak. Az 1919 utáni új plébánia- és templomalapítási törekvéseket már a korábbi időszakban megelőzte az ún. kiegészítő kápolnák létesítése a hatalmas plébániák területén. A Kiegészítő Kápolna Egyesület által létesített ideiglenes kápolnák, istentiszteleti helyek lettek a később új plébániák, plébániatemplomok alapjaivá. A megvalósításra a Wolff Károly vezette Keresztény Községi Párt, illetve az általa irányított székesfővárosi önkormányzat (tanács) támogatásával került sor 1919 nyara után. Az érdekeltég kölcsönös volt: a már működő egyházközségek az 1920-as nemzetgyűlési választásokon, majd a fővárosi törvényhatósági választásokon a híveket a keresztény párt(ok) mögött vonultatták fel, amely(ek) többséghez jutott(ak).

A főváros, amely 1919-ben – Horthy Miklós fővezér szavait idézve – „vörös rongyokba öltözött”, 1919 nyarától a keresztény nemzeti megújulás centruma lett. Az érseki helynök már 1919. augusztus végén a főváros segítségét kérte új plébániák szervezéséhez és fenntartásához. A nagyszabású terveknek azonban az anyagi korlátok szabtak határt. A realisabb terv 1920 nyarán 8 új plébánia felállítására vonatkozott.

7 A Budapesti Rk. Egyházközségek első tíz éve. Id. mű, 20-21. p.

A fővárosi egyházközségek anyagi gondjain enyhített Csernoch bíboros 1919 augusztusi egy millió koronás ajándéka, amelyet csak egyházközségi és iskolai célokra lehetett fordítani.⁸ Csernoch 1920. február 27-én hagyta jóvá a budapesti egyházközségek igazgatási szabályzatát.⁹ A szabályzat püspöki statútum, tehát nem polgári egyesületnek számít, így nem volt szükség belügyminiszteri jóváhagyásra sem. Ennek 3. §-a kimondta, hogy minden katolikus annak a budapesti egyházközségnek a tagja, amely egyházközség (plébánia) területén ingatlannal rendelkezik, vagy személyét ott állandó lakosként tartják nyilván. Az egyházközség három évi időtartamra képviselőtestületet választ. Ennek tagjai közül delegálták az egyházközség tanácsát, amelynek elnöke a mindenkor plébános volt, de mellé három évre világi elnököt is választottak, illetve egy tagot küldtek a Központi Tanácsba.

Az egyházközség ideiglenes szervezeti szabályzatában 1920-ban kötelezővé tették minden 21. életévét betöltő katolikus hívő számára az egyházi adó fizetését, ám ennek végleges kidolgozása és állami elismerése, jogerőre emelkedése csak 1924-ben történt meg. (Vidéken pedig még később, az egyházközségek országos szabályzatának elfogadásával 1938-ban.) Az egyházközségi adózás szabályzatát a Központi Tanács 1924. április elején fogadta el, és azt májusban az esztergomi érsek jóváhagyta.¹⁰ A kultuszminisztérium júliusban láttamozta a szabályzatot, majd 1925-ben a Belügyminisztérium is jóváhagyta.¹¹ Az egyházi adózás szempontjából két kategóriába sorolták a hívőket: „A” kategóriába tartoztak azok, akik állami jövedelmi adót (egyeses adót) fizettek. Ők esedékes évi egyházi adójukat állami közadó módjára az adóhivatalban rótták le. Behajtásához hatósági közreműködést vehettek igénybe. Összege elvileg a jövedelem 1 %-a volt. Az adóhivatal negyedévente utalta át az egyházi adót az érseki helynökhöz, aki azt az illetéke egyházközséghez juttatta. „B” kategóriába sorolták azokat az egyházközségi tagokat, akik nem fizettek állami jövedelemadót. Az ő egyházi adójukat az egyházközség vetette ki – és több-kevesebb eredménnyel – hajtotta be.¹²

A budapesti egyházközségi adószabályzat 1925. január 1-én lépett életbe, és addig alig remélt anyagi bázist teremtett az egyházközségek működéséhez. Az „A” kategóriába tartozó hívektől, 1927-től, évente 500 000 pengő egyházi adó folyt be, ami akkor igen nagy összeg volt. A „B” kategóriából is nagyjából ennyire volt kilátás, de ennek csak 60–65 %-a realizálódott (ezt nem lehetett hatóságilag behajtani).¹³ Sipőcz Jenő polgármester szerint a székesfőváros, mint kegyúr, a legnagyobb terhet azzal vette magára, hogy az új plébániákkal egyetemben épülő templomok építési költségeit vállalta. 1927-ig 6 templom építésére került sor, és a költségek 60–70 %-át a főváros viselte. 1928-ban újabb két templom építésére egy millió pengőt szavazott meg a közgyűlés.¹⁴ A fővárosi keresztény párti politikusok legtöbbször vállalta az egyházközségi világi elnökséget, hogy ezzel is nyomatékot adjon az együttműködésnek. Ripka Ferenc főpolgármester a krisztinavárosi egyház-

8 EPL 1876/1920.

9 EPL 430/1920. Ezt Haller István kultuszminiszter megerősítette.

10 EPL 1524/1924.

11 VKM 51.283/1924. július 21.; BM 2337/1925-IV.

12 A B kategórián belül öt alkategóriát állítottak fel a fizetések figyelembevételével. Míg pl. egy napszámosnak, vagy cselédnek évi 1–3 pengőt róttak ki, a III-I. állami fizetési osztályban lévőknek évi 30–120 pengőt kellett fizetniük.

13 A Budapesti Rk. Egyházközségek első tíz éve. Id. mű, 60. p.

14 Uo. 40. p.

község elnöke volt, míg a Keresztény Községi Párt vezére, Wolff Károly a felsővizivárosi egyházközség elnökeként is tevékenykedett. A fővárosi kormányzat konszolidálódásával egyidejűleg, 1921. május 4-én alakult meg a Budapesti Katolikus Egyházközségek Központi Tanácsa, amelynek mandátuma három évre szólt.¹⁵

1922-ben Mészáros helytartó újabb javaslatot terjesztett Csernoch érsek elé a fővárosi plébániák átszervezésére vonatkozólag. Ebben 30 plébánia, illetve négy helyi lelkeség szerepelt. A 30 plébánia egy része a régi volt, a többiek ezek megosztása révén keletkeztek volna.¹⁶ Az elképzelés szerint ez a szervezet 555.000 hívőt pasztorálna. A merész terv egyelőre nem valósulhatott meg, ám az egyházközségek szervezése gyorsan haladt előre, mert nem feltétlenül kellett új templomot is építeni, ha valahol új egyházközséget szerveztek. A főváros területét 30 plébániára osztó átfogó tervet Mészáros az érseki jóváhagyás után 1922-ben terjesztette a fővárosi közgyűlés elé. Ott olyan határozat született, hogy a főváros, mint kegyúr, a létesítendő új plébániák esetében fedezi a személyi kiadásokat (plébános, segédlelkész(ek), harangozó stb. bérét), ingyenesen építési telket ad a leendő templom és plébániaépület számára, valamint hozzájárul a templomépítés költségeihez. Ez is hatalmas segítséget jelentett, de nyilvánvalóvá vált, hogy az egyháznak, illetve a híveknek is anyagi áldozatokat kell vállalniuk. Ez a késztetés volt az egyik kiváltója az egyházközségi adóztatás bevezetésének. (Addig a hívek ún. párbért fizettek, valamint a stólaris szolgáltatásokért kellett fizetni.) A helynök 1923-as jelentése szerint a budai oldalon 11, a pestin 16 egyházközség létesült. A felterjesztésben szerepelt az összeirt hívők létszáma is egyházközségi bontásban. Ezek száma 1500 és 10.000 között mozgott.¹⁷

A fővárosi egyházközségek száma egy évtized alatt, 1920-ra, jelentősen megnövekedett. Ekkor a budai oldalon 12, a pestin 24 egyházközség működött. Ezek lényegében átfogták a város egész területét. A templomépítések is előrehaladtak. A fővárosi kegyuraság 1930-ig 13 új plébánia felállítását és 6 helyi lelkeség anyagi fedezetét vállalta. A korszakban a fővárosban 25 év alatt 15 templomot építettek, a főváros évi 700 – 800.000 pengővel járult hozzá ennek költségeihez.¹⁸

A fővárosi egyházközségi szervezkedés sikerei hatására a többi egyházmegyében is sor került ennek kiépítésére. A Prohászka Ottokár püspök által vezetett székesfehérvári egyházmegyében a Tanácsköztársaság hónapjaiban bontakozott ki az egyházközségi szervezkedés, amelyet a püspök elsősorban a hitélet elmélyítése, és csak másodsorban az anyagi eszközök biztosítása eszközének látott. A plébániák mellett megalakult egyházközségek vezetői az alakuló gyűlés jegyzőkönyveit rendszeresen megküldték a püspöki irodának. Ezek közül a tinnyei egyházközség esetét idézzük fel részletesebben, mert ékes bizonyítéka annak, hogy ha az állam-egyház közötti jogi kapcsolatok felbomlanak, miként képes egy „civil szerveződés” ennek helyébe lépni.

A tinnyei egyházközség tanácsa 1919. június 22-i ülésében Pohl Sándor ecseteli a püspök úr helyzetét s kéri mutassa ki Tinnye szeretetét Prohászka püspök úr iránt. Indítványára a következő határozatot hozták: „Az Egyháztanács Prohászka Ottokár Püs-

15 Uo. 56. p.

16 Felsorolásukat ld. Magyar Kultúra, 1923. március. Tóttösy Miklós: A fővárosi plébániák ügye.

17 EPL Cat. 9/854/1923.

18 Budapesten ekkor 31 plébániatemplom, 11 szerzetesi templom és 7 helyi lelkeségi kápolna, 44 nyilvános kápolna működött.

pök úr javadalmazására a folyó évre felajánl 150.000 koronát, ezenfelül Péter-Pál napján a hívek között gyűjtést rendez, ugyan e célra felhívást szerkeszt, melyet az egyházmegye egyes községeivel való közlés végett az esperesi hivatalnak megküld.”¹⁹

Az egyébként igencsak szegény falucska híveinek püspökük iránti szeretetét tanúsító kezdeményezés nyomán június 25-i kelettel el is készült a „körirat”: „Arról értesültünk, hogy nagynevű püspökünk minden anyagi támogatás nélkül kénytelen más házában meghúzódva élni,²⁰ s Székesfehérváron ezideig nem történt semmi olyan szervezkedés, amely szeretett Püspök atyánk ezen helyzetén segítsen, s Prohászka Ottokárnak, nemcsak Fejér egyházmegye, de az egész katolikus Magyarország lángelkű vezérének, tüzes szavú apostolának vállairól az anyagi gondokat levegye. Nem pompáról, fényűzésről, a megélhetésről van szó. S ezt egyházmegyéjének biztosítani kell! Az az egyházmegye szent kötelessége! ... A tinnyei szegény egyházközség le akarja róni háliját azért a sok jótéteményért, mellyel íranta a püspök úr mindig viseltetett s arra kéri az egyházmegye minden községét, hogy csatlakozzék hozzá...”²¹ Ez az „alulról jött” kezdeményezés nemcsak erkölcsileg tiszteletre méltó, hanem valóban gyakorlati értelme is volt ezekben a hónapokban: hiszen a hívekre, konkrétan az egyházközségekre hárult az egyház fenntartása. Hogy a kezdeményezés egyházmegye-szerte milyen eredménnyel járt, nem tudjuk. Az azonban tény, hogy a tinnyei július 8-án összesen 450 koronát küldtek a püspöki hivatalnak a gyűjtés eredményeként.²²

A katolikus egyházközségek országos szabályzatát azonban csak 1938-ban fogadták el és vezették be. A területi gyarapodások során visszatért részekben is megkezdődött az egyházközségek megalakítása.²³ Az egyházi adó országossá válásával a párbér és a stólaris jövedelmek mellett újabb anyagi erőforrás állt az egyház rendelkezésére.

AZ EGYHÁZKÖZSÉGI MUNKÁS SZAKOSZTÁLYOK (EMSZO)

A katolikus autonómia-alapszervezetre az 1930-as évek közepén „rátelepítették” az Actio Catholicát, amely végképp felszámolta az egyházközségek autonómia-funkcióját. Ezzel egyidejűleg azonban az egyházközségeknek egy merőben új funkciója is keletkezett az egyházközségi tagok nevelése a katolikus szociális tanítás szerint, illetve megszervezésük a gazdasági és szociális érdekvédelemre. Ennek képezte a szervezeti keretét egy *Egyházközségi Munkás Szakosztály*, az EMSZO.

Az EMSZO is a Quadragesimo anno kezdetű enciklika (1931) szellemében keletkezett és működő katolikus szociális mozgalom volt. Ám az EMSZO a katolikus egyházközségek és az Actio Catholica keretében maradó szervezet, amelynek nem is volt BM

19 Székesfehérvári Püspöki Levéltár. Prohászka-gyűjtemény, 5865/1919.

20 A Tanácsköztársaság kikiáltása után Prohászka püspököt palotájában háziőrizet alá helyezték. Amikor a beszállásolt katonák zaklatásai tűrhetetlenek lettek, április végén az egyik kanonok-házba „költözött ki”.

21 Székesfehérvári Püspöki Levéltár. Prohászka-gyűjtemény, 5865/1919. Tinnye község Pest megyében található, a budai alsó esperesi kerületbe tartozott, 1926-ban 800 hívővel. A plébánia kegюра a Magyar Katolikus Vallásalap volt.

22 Lásd Gergely Jenő: Prohászka és a Tanácsköztársaság. Előadás Székesfehérvárott 1997. október 10-i konferencián. (Megjelenés alatt.)

23 EPL Circulares Strigoniensis, 1938. december 15. X/5364. sz.

által láttamozott alapszabálya. Világi papok – zömmel a helyi plébánosok – irányították. A szervezkedés a fővárosban indult, és az érseki helynök pártfogolta őket. Az eredeti szándék nem is gyakorlati szociális szervezkedés volt, hanem a Quadragesimo anno ismertetése, eszméinek terjesztése, a hivatásrendiség szellemében nevelt egyház-községi tagok felkészítése a keresztény szakszervezeti, vagy hivatásrendi tagságra.²⁴

A kezdeményezés az Actio Catholicától indult ki. 1936 márciusában egy ún. „Útmutatót” tettek közzé „egyházközségi munkáscsoportok és munkásotthonok szervezéséhez”.²⁵ Tehát kezdetben a cél az egyházközségeken belül a munkástagokból csoport(ok) szervezése, amelyeket EMCS-nek rövidítettek. Abból indultak ki, hogy az egyházzal szemben ellenséges, vagy közömbös az ipari és mezőgazdasági munkásság, a cselédség. Ezek a rétegek kívül esnek a pasztorációs munkán. Pedig XI. Pius pápa a Quadragesimoban sürgette, hogy az egyház külön is foglalkozzon a munkássággal. A munkások között az AC-nek a világnézeti, kulturális munka mellett bizonyos mértékű szociális segítséget is kell nyújtania. Tehát már kezdetben együtt jelent meg a nevelő és védő funkció. Ebben a munkában az AC részt vesz, bár nem foglalkozik pártpolitikával és konkrét szakszervezeti mozgalommal sem, hanem embereket nevel a katolikus szellemű politika és szakszervezet számára, különösen a munkásság körében. Az AC vezetői ekkor úgy látták, hogy a munkásság megnyerésére két út lehetséges, az egyik, hogy megmarad a szakszervezeti forma, a keresztényszociális szakszervezetek, akkor ezek számára nevelnek az egyházközségeken lelkileg és szociálisan képzett tagokat. A másik lehetőség az, hogy megvalósul a hivatásrendi érdekképviseleti rendszer (a korporációk), akkor a Quadragesimo anno szellemében ehhez megfelelő munkásvezetőket kell kinevelni.

Az egyházközségi munkás csoport tehát nem külön egyesületként indult. Az első gyűléseken a Quadragesimo annot magyarázták a megjelenteknek, és konkrét programként munkásotthonok létesítését jelölték meg.²⁶ Az EMCS számára adtak egy ügyrend-mintát. Eszerint az Egyházközségi Munkás Csoport az AC szociális szakosztályának vezetése alatt áll. Feladata:

1. katolikus világnézet alapján a munkások valláserkölcsei, szociális nevelése, tanítása, megszervezése;
2. kulturális és szórakoztató foglalkozások szervezése és irányítása;
3. a tagok karitatív támogatása;
4. a tagok előkészítése az érdekképviseleti szervezkedésre.

A munkát az EMCS az egyházközségi szociális szakosztályának felügyelete és irányítása, védelme alatt végzi.²⁷ Egy csoport alakításához legalább 20 tagra van szükség. A csoport, mint egyházközségi szervezet, nem politizál, politikai kérdéseket nem tárgyal. Már ekkor felfigyelhetünk a keresztény szakszervezetekkel várható konfliktusokra, hiszen az ügyrend azt is leszögezte, hogy „a szakszervezeti mozgalom is kívül áll hatáskörén”, és munkaprogramját az AC központ szabja meg, neki kell évente elszámolni. A

24 Vida István: Az EMSZO-mozgalom és előzményei. In: Félbenmaradt reformkor. Miért akadt el az ország keresztény humanista megújulása? Róma, 1990. Katolikus Szemle kiad., 56–71. p.

25 Útmutató az egyházközségi munkáscsoportok és munkásotthonok szervezéséhez. 10. sz. Klly. a Katolikus Akció 1936 márciusi számából.

26 Uo. 5. p.

27 Uo. 8–9. p.

szervezkedés ideológiai alapját, a szervező gyűlések konkrét anyagát Közi-Horváth József (győregyházmegyés pap, az AC országos titkára) „Proletárok megváltása” című brosúrája képezte, amely a Quadragesimo anno népszerű ismertetése és magyarázata volt.²⁸

1936 őszén a Budapesti Egyházközségek Központi Tanácsa Mészáros János érseki helynök javaslatára úgy határozott, hogy addig a KaritásZ Központnak nyújtott pénzügyi segélyt 1937-től az EMSZO-nak adja. Ez évi 25–30.000 pengőt tett ki, ami jelentős összegnek mondható – főleg ha más katolikus szervezetek segélyezésével vetjük össze.²⁹

1938 májusában az EMSZO Budapesten és környékén szervezkedett. Az induláskor, 1936 áprilisában 10 csoportban 400, 1937-ben 30 csoportban 4.000, 1938-ban 53 csoportban 8.000 tagja volt.³⁰ Az 53 csoportból 44 volt Budapesten és 9 a környéken. Az EMSZO gyűlésein és sajtójában viszonylag radikális szociális hangnem vált uralkodóvá. A mozgalom „forradalmi újszerűségét” hangoztatták, amelynek célja a munkások kamarák felállításával a „szociális rendiség” kiharcolása. Egyenruhájuk a kék ing volt, magukat „kékinges hadsereg”ként aposztrofálták.³¹ A szervezkedés komolyra fordultával szükségessé vált legalább egy függetlenített központi munkatárs alkalmazása. Az érseki helynök 1938. október 1-től Eglis István csillaghegyi káplánt kérte a hercegprímástól az EMSZO számára. Egis havi 200 pengős fizetését az egyházközségek vállalták, így Serédi hozzájárult áthelyezéséhez.³² 1939-től pedig Freesz József esztergomi egyházmegyés pap lett az EMSZO központi igazgatója.

1939 tavaszán napirendre került az EMSZO programjának pontosabb és részletesebb kidolgozása. A budapesti érseki helynök egy népes konferencia szervezésébe kezdett, és a meghívandók névsorát felterjesztette Esztergomba. Az ismertebb nevek: Czettler Jenő egyetemi tanár, Freesz József, az EMSZO-központ lelkész-vezetője, Heller Farkas egyetemi tanár, Huszár Károly, volt miniszterelnök, az AC szociális szakosztályának elnöke, Krizs Árpád apátplébános, volt keresztényszocialista képviselő, Mihalovics Zsigmond pápai prelátus, az AC országos igazgatója, Mihelics Vid egyetemi magántanár, Mikos Ferenc törvényszéki bíró, Nyisztor Zoltán lelkész-főszerkesztő, Tobler János képviselő, a keresztényszocialista központ elnöke, Vida István, az EMSZO központi titkára, Zibolen Endre tanügyi főtanácsos.³³ A felsoroltak a kiváló katolikus szociológusai, szociálpolitikusai, a keresztény társadalmi és politikai mozgalmak szereplői, világiak és egyháziak egyaránt képviselve vannak.³⁴ Az EMSZO anyagi eszköze-

28 Közi-Horváth József: Proletárok megváltása. Bp. 1936. AC kiad.

29 EPL Cat. 56/3936–1937. december 17-i jelentése Serédihez.] Az időközben „csoport”-ból „szakosztály”-lyá előlépő szervezet hivatalos lapja az Új Szociális Rend volt, amely havonta egyszer jelent meg. Az első szám 1938. február-márciusban látott napvilágot, szerkesztője Bihari Ferenc néptanító, kiadója Freesz József esztergom egyházmegyés pap, a mozgalom vezetői voltak. Októbertől a lap Új Rend címen folytatódott, tehát nevéből lemaradt a szociális jelző. Havonta 5.000 példányban adták ki, ami arra utal, hogy ennél több tagja az EMSZO-nak ekkor nem igen lehetett. A lapban gyakran olvashatók P. Varga László S.J. és Közi-Horváth József cikkei, akik a hivatásrendiséget népszerűsítették.

30 Új Szociális Rend, 1938. május 15. Így állunk.

31 Uo. 1938 szeptember. Ezt hozta az EMSZO!

32 EPL Cat. 9/4222–1938.

33 EPL 2069/1939. Mészáros 1938. március 23-i levele Serédihez.

it továbbra is az egyházközségek biztosították, hiszen nem lévén egyesület, tagdíjat sem szedhetett. Az említett 25–30 000 pengőhöz képest szerény támogatást jelentett Serédi havi 150 pengője az Esztergom főegyházmegyei EMSZO számára.³⁵

Az EMSZO első korszakának történetét 1940-ben kiadott füzetükben összegezték. Eszerint az EMSZO-központ formálisan 1937. január 1-én kezdte meg működését Budapesten. Célja „IX. Pius szociális körlevelében, a Quadagesimo annoban lefektetett hivatásrendi gazdaság diadalra juttatása a jelenlegi liberális kapitalista gazdasági renddel szemben”.³⁶ Ezt a célt kissé részletesebben az ún. „szociális hitvallás”-ban fejtették ki:

1. Olyan társadalmi és gazdasági rendet akarnak, amelynek alaptörvénye a szociális igazságosság. A kapitalista rendszer gyökeres reformja.

2. A keresztény család, a családi bér, a munkások magántulajdonhoz juttatása, lakásról való gondoskodás, a többtermelés biztosítása.

3. A demokratikus gazdasági rendiség megteremtése.

Mindehhez „erkölcsi forradalmat” hirdettek, mert az erkölcsi világot csak erkölcsi forradalommal lehet legyőzni. Erre azért van szükség, mert az igazságtalan liberális gazdasági rend forrása az erkölcsi válságban keresendő. Ez lenne tehát a „megoldás” konkrét receptje is: az egyes ember erkölceinek megjavítása, a keresztény erkölcsi elvekhez való visszavezetés.

A szerveződés mibenlétét is tömören összefoglalták: „Az EMSZO az egyes egyházközségeken belül, az egyházközség önkormányzatának alapján alakul. Vezetősége munkásvezetőség. Az egyházközséggel a vezetőséget az egyházközségi tanácsadó köti össze.”³⁷ A helyi csoportok munkáját a budapesti EMSZO központ irányítja és fogja össze. Tehát az EMSZO nem külön egyesület, vagy szervezet, hanem az egyházközség része. Kifelé, a hatóságok felé, az egyházközségek működési és szervezeti szabályzata volt a mérvadó.

Az EMSZO az 1930-as évek végén, az 1940-es évek elején érte el csúcspontját. A szervezkedés 1939-ben már kilépett a fővárosi keretek közül és fokozatosan országos méretű lett. Évente 5–6 agitátorképző tanfolyamot szerveztek, amelyeken több mint ezer fő vett részt. Kultúrelőadásai, sportrendezvényeik mellett munkásüdültetéssel is foglalkoztak. A tagok csoportos lelkigyakorlatokon vettek részt.³⁸ Bár továbbra is hangsúlyozták, hogy az EMSZO a munkások világnézeti és kulturális mozgalma, fontos volt a gazdasági-szociális segélyezés is: munkába helyezés, jogi és orvosi tanácsadás, lakásügyek és kérvények ingyenes intézése. Az EMSZO nemcsak a szociáldemokratákkal, hanem a jobboldali radikális mozgalmakkal – így elsősorban a nyilasokkal – sajátos versenyfutásba kezdett a társadalmi elégedetlenség kiaknázásában és ezáltal a befolyás növelése érdekében. Éppen ezért az 1938 őszi püspöki konferenciában nemcsak azt mondták ki, hogy az EMSZO vidéki szervezeteit és költségeit az illetékes megyéspüspökök fedezzék, hanem meg is intették az EMSZO vezetőit: a püspöki kar „kívánja, hogy az EMSZO az AC szociális szakosztálya keretében működjék, továbbá, hogy szélsőséges

34 Serédi a szervezőket az AC illetékes szakosztályához, Huszár Károlyhoz utasította. (A konferencia eredményeiről nincsenek adataink.)

35 EPL 5289/1939.

36 A mi utunk. Mit tett és mit akar az EMSZO? Bp. é.n. (1940). 1. p.

37 Uo. 2–3. p.

38 Uo. 5. p.

agitációtól tartózkodva, mindig a lehetőségek határain belül maradjon ígéreteivel”.³⁹ Az ominózus feddést 1941 márciusában az új budapesti érseki helynök, Hamvas Endre szükségesnek vélte a megyéspüspökök emlékezetébe idézni az EMSZO-ról hozzájuk küldött köriratában.⁴⁰

Szervezeti fejlődésének csúcspontjára az EMSZO 1941-ben jutott el: ekkor Budapesten 56, vidéken 75 csoportja működött. (Arról azonban nem került elő dokumentum, hogy ez hány tagot is jelentett.)⁴¹ Lapjuk, az Új Rend viszont hetilapként 25.000 példányban jelent meg. Az 1941. évi költségvetése pedig 64.400 pengőre rúgott. Ebből 18.000-et a budapesti egyházközségek Központi Tanácsa adott, egyéb adományokból 6.000, a munkás tagoktól 7.000 pengőt vártak. Fedezetlen volt 33.400 pengő, s ennek rendezése érdekében a vezetőség ismételten a püspöki karhoz, jelesen a hercegprímáshoz fordult. Az igaz, hogy a legtöbb EMSZO az Esztergomhoz tartozó fővárosban működött, de az esztergomi érsekség nem vállalta magára a hiány pótlását. Mellette a legtöbb EMSZO a székesfehérvári és a váci egyházmegyében dolgozott. A fehérvári püspökség közismerten a legszegényebb javadalom volt, onnan további pénzt nem várhattak. A hatalmas kiterjedésű és milliós lélekszámú váci püspökség anyagi forrásait teljesen lekötötte az egyházmegye működésének a biztosítása.

Hamvas érseki helynök úgy látta 1941-ben, hogy az EMSZO jövője attól függ, hogy rövid úton sor kerül-e a hivatásrendi kamarák felállítására vagy sem. Ha igen, akkor az EMSZO ebbe tagolódik, akkor a kamara a tagokat kötelezően megadóztatja. Ha nem, akkor az EMSZO vagy átalakul érdekvédelmi szervezetté (azaz szakszervezetté, ahol ugyancsak tagdíjat szednek), vagy pedig megszűnik. Mint ismeretes, a kamarai rendszer a munkásszervezeteket nem váltotta fel. Így az EMSZO számára a fokozatos elhalás maradt hátra. Már a hadbalépés nyomán beálló rendkívüli állapotok ebbe az irányba mutattak: az EMSZO-t ugyanis a hatóságok nem vették ki a gyülekezési és egyesülési tilalom alól, ami ellehetetlenítette a működését.⁴²

Az egyre szűkebb keretek közé szoruló EMSZO a német megszállás után és a nyilas uralom alatt a fővárosban részt vett az üldözöttek mentésében. A nyilas- és náciellenes katolikus szervezet központi vezetőit a Gestapo 1944 decemberében letartóztatta, majd a dachau koncentrációs táborba deportálta őket. A megpróbáltatások során ketten életüket veszítették, három személy a felszabadulás után hazatért.⁴³ Ennek ellenére az EMSZO felkerült arra a listára, amelyet a Szövetséges Ellenőrző Bizottság nyomására állított össze az Ideiglenes Kormány. Ezen a fasisztának mondott szervezetek, pártok, mozgalmak szerepeltek, s ezeket 1945 tavaszán rövid úton betiltották. Az EMSZO megszűnésével azonban a katolikus egyházközségek nem szüntek meg, hanem az 1945–1948 közötti átmeneti időszakban újabb szerveződéseknek adtak otthont. A diktatúra kiteljesedésével azonban az egyházközségek tényleges működése is megszűnt, bár formálisan továbbra is léteztek.⁴⁴

39 EPL Püspökkari konferenciák jegyzőkönyvei. 1938. október 4-i jkv. 24. napirendi pont.

40 Uo. 2333/1941. Hamvas 1941. március 27-i levele.

41 Új Rend, 1942. február 7. (Közgyűlési beszámoló.) A hivatalos példányszámból kiindulva ez nem lehetett több a 25–30.000 főnél.

42 EPL 10.066/1943.

43 Vida István: i.m. 69. p.

44 Lásd Gergely Jenő: A katolikus egyház Magyarországon 1944–1971. Bp. 1985, Kossuth K.





DÓKA KLÁRA

PATROCINIUMOK ÉS BÚCSÚK AZ EGRI EGYHÁZMEGYÉBEN
(1746)

Rövid összefoglalásomat a 18. századi búcsújárás egyik kérdésével kapcsolatban a plébániatörténet fontos forráscsoportjára, az egyházlátogatási jegyzőkönyvekre alapoztam. Forrásaim az egri egyházmegye 1746. évi vizitációs jegyzőkönyvei, melyek Barkóczy Ferenc látogatásai nyomán Borsod és Heves megyékben keletkeztek. Barkóczy 1745-1761 közt töltötte be a püspöki széket, majd esztergomi érsek lett. Nagy műveltsége rendkívüli alapossággal párosult, amit e jegyzőkönyvek is mutatnak.

A köztörténetből ismert, hogy a török korban az egyházmegye e két megyéjében nem volt teljes pusztulás, és a 18. század elején viszonylag gyorsan megindult az élet. A Rákóczi-szabadságharc idején, mellyel az egri püspök is szimpatizált, ismét harcok dúltak, de az 1720-as évektől általános fejlődés indult. 1699-ben 33, 1745-ben már 86 plébánia működött a két megyében. Ezeket a vizitáló püspök mind meglátogatta, a hozzájuk kapcsolódó filiákkal együtt. Ezen kívül felkeresett Borsodban 57, a Tiszántúlon 20, zömmel vagy teljes egészében református települést is, ahol katolikus hívek hiányában az egyházi hovatartozást nem lehetett meghatározni.

A vizsgált területen a jól szervezett középkori főesperességek határai elmosódtak. Négy egységet lehetett megkülönböztetni: a patai, a szentpéteri kerületet, valamint Heves és Borsod megye ezeken kívül eső részét.

Az 1746. évi vizitációs kérdőpontjai igen részletesek, a templom, a plébánia, az iskola állapotát, a plébános, a tanító, a hívek viszonyait pontosan felméri. Foglalkoznak a temetővel, a szobrokkal, a kápolnákkal, keresztekkel, sőt a templom- és kolostor-romokkal is, így az adott válaszok helyenként régészeti értékűek. Az egyik kérdésben arra keresnek választ, mikor vannak körmenetek a településen belül, és melyek vezetnek azon kívül. A válaszokban pontosan szerepel, milyen ünnepeken, mely települések templomait keresték fel a hívek processzió formájában. Viszonylag kevés utalás van arra, hogy pap, vagy kántor vezette-e a körmenetet, vittek-e zászlókat, szobrokat stb. Pontosan kirajzolódik viszont, hogy egy-egy templom védőszentjének ünnepén, búcsúnapiján – a helyieken kívül – mely települések lakói vettek részt a szertartásokon.

Bálint Sándor és Barna Gábor kutatásaiból ismeretes, hogy a bux a 18. század első felében a török kiűzése utáni újjászerveződés része volt. Ekkor még bizonytalan a politikai helyzet, kockázatos távoli országokba menni, olykor még más országrészbe is, viszont a lakosságnak igénye volt a közös ájtatosságokra. Ekkor működtek legnagyobb számban a jámbor társulatok és kezdtek kialakulni – egyelőre hivatalos pápai bulla nélkül – a búcsújáró helyek.

A falusi búcsúk ósidők óta összekapcsolódtak a vendéglátással, itt azonban nem családok, rokonok találkozásáról, hanem nagyobb közösségről, egy sajátos, kevésbé vagyos társadalmi rétegről volt szó. A sok idegen hívő részvétele így is az egyes templomok búcsújának külön jelentőséget adott.

Az egri (fő)egyházmegye búcsújáró helyeinek történetét a 18. század végétől szinte napjainkig többen feldolgozták, azonban – mint látni fogjuk –, e kérdés rendkívül érdekes a korábbi időszakban is. Meg kell említeni, hogy hasonló példákkal éppen ebből az évtizedből más egyházmegyékben is találkozunk. Padányi Bíró Márton püspök a vespzémi területen 1745–749-ben szintén felmérte a buxok alakulását.

Mint ismeretes, a vizsgált terület, Heves és Borsod megye természeti adottságai különbözőek voltak. Északi részén a Mátra és a Bükk magas hegyei, déli, délkeleti részén pedig a tiszai árterek helyezkedtek el. E tényezők befolyásolták a körmeneteken résztvevők útját, a megtehető távolságot. Nem véletlen, hogy a búcsúra járás szokása leginkább a dombos vidéken, illetve a hegyvidék és a síkság találkozásánál alakult ki.

A processziók megindításában minden bizonnyal a plébános volt a kezdeményező. Ha az anyaegyházból jártak búcsúra, jártak a filiákról is, ha innen nem indultak, a filiákról sincs adatunk. Megfigyelhető, hogy a falun kívül vezetett körmenetek csak ott voltak, ahol a lakosság teljes egészében, vagy legalábbis zömmel katolikus volt. Bizonyos megszorításokkal vonatkozik ez a céltelepülésekre is. A búcsújárás ugyanis a szentek tiszteletével, mindenek előtt Mária-tisztelettel járt együtt.

A búcsújáró lakosság területi megoszlása érdekes képet mutat. Borsod megyében, a szentpéteri kerületben 1746-ban összesen 23 plébánia volt, és valamennyiről indultak a hívek processzióval más helység búcsújára. Ötnél több települést említenek három esetben: Csernelyen 11-et, Balatonnál hetet, Arlón hatot. Ha ránézünk a térképre, láthatjuk, hogy ezek a települések a Bükk hegységtől északnyugatra, egymáshoz közel helyezkednek el, így a lakosok egymás templom-búcsúit is könnyen felkereshették.

A felsoroltak közül kiemelkedik Csernely, ahol már a középkorban működött plébánia. A lakosság a 16–17. században annak ellenére katolikus maradt, hogy református földesurak is bírták a falut. A plébániához a 18. század elején tíz filia tartozott, melyeket 1737-ben az újonnan alakult sáta plébániához csatoltak. A hajdani filiák felkeresésének szokása azonban még a következő évtizedben is fennmaradt. A kapcsolattartást igazolja, hogy öt településről keresték fel Csernelyt a templom védőszentjének, Szent Lőrincnek napján. A többi katolikus falunál legfeljebb két-három említéssel találkozunk (pl. Bótán, Járdánházán).

A megye déli részén, a Bükkalján egymást érték a körmeneteket indító plébániák. Mezőkövesdről 11, Tardról 10, Tibolddarócról, Kistályáról 8, Bogányról, Szihalomról 7 települést keresett fel búcsúkor a katolikus lakosság. Meg kell említeni a filiákat is: Bogácsnál Szomolyát, Kistályánál Ostorost és Novajt, melyek katolikusai az anyaegyháziakkal együtt vettek részt a körmeneteken. A fentiek közül is kiemelkedő Mezőkövesdnek nem volt filiája, mivel ott a 16. században reformátusok laktak. A 17. században bekövetkezett pusztulás után azonban katolikusok telepedtek be. Tibolddaróchoz viszont a 18. század első évtizedeiben igen sok filia tartozott, melyek közül 1746-ra csak Nyárad és a jórészt református Cserépváralja maradt meg. A régi hagyománynak megfelelően az egykori filiákat templomuk ünnepén itt is felkeresték.

A körmenetek céljaként a Borsod megyei részről Mezőkövesd 11 esetben szerepel, bár e mezővárost a Heves megyeiek is látogatták. Ugyanez mondható el Szihalomról és

Szemeréről is, melyek szintén az akkori megyehatár közelében voltak. A nagyszámú processziót indító Tard búcsúján csak a bogácsiak vettek részt. Hatszor említik viszont célállomásként Miskolcot, Kácsot, Novajt, Bogácsot, melyeknél a gyógyító erejű víznek bizonyára szerepe lehetett. Ha a nagyobb településen két templom is volt, akkor mindkettő búcsúját megünnepelték, pl. Miskolcon Nagyboldogasszony és Péter-Pál napját.

Ezen a vidéken szokás volt, hogy az anyaegyház hívei nemcsak a templom búcsúján keresték fel a filiákat, hanem húsvét, pünkösöd másnapján és Úrnapot követően is, hogy azt ünnepélyesebbé tegyék. Pl. a bogácsiak Szomolyára, a daróciak Alsóábrányra, a tardiak Felsőnyárádra jártak a plébános vezetésével ilyenkor.

Heves megyében, a Mátra alján található patai kerületben 1746-ban 34 plébánia volt, és a hívek 29-ből jártak a szomszéd települések templomának búcsújára. Mivel itt a településhálózat ritkább, nagyobbak a távolságok, egy-egy faluból évente két-három alkalommal indultak processziók. Ötnél többet csak két plébánián és két filián említenek: Apcon hetet, Árokszálláson, Tarnaörsön, Visontán hatot. (Utóbbi kettő Erk, illetve Pata filiája volt.)

A körmenetek céljáról adott válaszok igen érdekesek. Kiderül, hogy Apcot, Verebélyt, Tarnaörsöt, Detket, Jászdózsát, Jászárokszállást öt, Adácsot hat, Alpárt pedig kilenc településről keresték fel. A nagy számok mögött az húzódik meg, hogy a látogatók Adács és Detk kivételével nemcsak a plébánia-templom ünnepére mentek el, hanem a kápolnákéra is, amire még visszatérünk.

A patai kerületen kívül a Heves megyei plébániák négy földrajzi egységben voltak. Az Eger-patak és a Tarna között a Heves-borsodi dombságon, a Bükkalján, a Jászságban és a Tisza mellett. A déli területeken szintén a ritka településhálózat és a tiszai árvizek nehezítették a körmeneteket, míg az északi részekben a katolikus lakosság évente több alkalommal is elment a környék templom-búcsúira. Az itteni plébániák közül Farnosról, Erdőtelekről kilenc, Füzesabonyból, Mezőtárkányból nyolc, Jászapátiból hét települést kerestek fel a hívek processzió formájában, és öt helyre mentek Szent-erzsébetről, Leleszről, Szentdomonkosról, Verpeléstről, Szólátról, Boconádról is.

Az egymás közelében épült bükkaljai falvak katolikusai közösen vettek részt a körmeneteken, és – mint a válaszokból kiderül –, ugyanazon településeket keresték fel. Füzesabony, Farnos, Mezőtárkány lakóinak kedvelt helye volt az Erdőtelekhez tartozó hanyi puszta, Szihalom, Szemere, Besenyő, Dormánd és egymás búcsúit is felkeresték. Az északi részekben élők legtöbbször Szent-erzsébet filiájára, Leleszre és a szentpéteri kerületben lévő Apátfalvára mentek. A felsorolt településeket a válaszadók öt-hat esetben jelölik meg a processziók céljaként. Ötször szerepel Debrő és Maklár is. Utóbbi faluba a filiáról jöttek a hívek pünkösödkor és Úrnapján. A kerület jelentős jázsági települései közül Apáti öt, Alsószentgyörgy, Ladány négy alkalommal volt a búcsújárások célja, a Tisza menti településeket pedig évente két-három körmenettel érkező csoport kereste fel.

A korábbiakban jeleztük, hogy a processziók útját nem befolyásolták a megye és az espereskerületi határok. A már említett Apátfalva, Mezőkövesd, Szemere és Szihalom helységeken kívül Boconád, Farnos, Mikófalva, Mezőtárkány, Váraszó, Kápolna, Erk stb. településeket is felkeresték a szomszédos megyében vagy kerületben élők.

Arra is történt utalás, hogy a körmenetek résztvevői nem minden esetben a plébániatemplom, hanem egy-egy kápolna ünnepére zarándokoltak el. Fontos szerepet játszottak ilyen szempontból az újonnan emelt, vagy romokból újjáépített kápolnák, me-

lyeknek általában külön történetük van. A patai kerületben Abasáron ebben az időszakban két kápolna volt ismert. Az egyiket korábban, a falu melletti hegyen Mészáros János építtette. Fenntartására szőlőt is adott, de a földesúr ezt elfoglalta. A titulus Szent János apostol volt. A másik kápolna – Szent Anna tiszteletére – az 1745-ben létesített remeteszék mellett volt, és ez vonzotta inkább a búcsúsokat.

Szintén az 1740-es években emeltek Tarnaörs közelében Homokpusztán a hasonló titulusú kápolnát, melyet 1746-ban július 26-án Jászdózsza, Jászárokszállás, Erk, Visznek, Jászapáti lakói kerestek fel. A harmadik Szent Anna kápolna Hanyi pusztán volt, Butler Lajos 1719-ben építtette. Anna napkor ezt az említett anyaegyházon – Erdőteleken – kívül a füzesabonyi, dormándi, besenyői, hevesi hívek is látogatták.

Jászdózsan, a Boldogasszony nevű dombon 1728-ban emeltek a hívek kápolnát Sarlós Boldogasszony tiszteletére, mely az itteni lakosokon kívül a tarnaörsi és jászárokszállási híveknek is zarándokhelye volt. Szintén Sarlós Boldogasszony volt a titulusa a nagyfügedi kápolnának, melyet a kegyúr – Almásy János – 1740-ben még temetőkápolnának építtetett fel. A feldebrői kápolna 1738-ban – Nagyboldogasszony tiszteletére – remetékápolnának épült, de búcsúja alkalmával a verpelétiiek is látogatták. Érdekes szokás volt, hogy a német lakosság Verpelétről Feldebrőre nemzeti szentjük, Nepomuki Szent János szobrához az ő ünnepén külön processzióval vonult. Végül meg kell említeni a sorban az apci szőlőhegyen 1724-ben épült kápolnát, melyet itt is remeték számára emeltek, és Szent kereszt feltalálása tiszteletére szenteltek fel. E napon a fancsali lakosság is felkereste.

Bár a felsorolt kápolnák nem a falvak belterületén, hanem azok határában épültek – mint láttuk – nemcsak a helyieknek szolgáltak a körmenetek végcéljaként. Voltak azonban ellenkező példák is az egyházmegye területéről. A tiszabői kálvárián a Szent kereszt feltalálása és felmagasztalása tiszteletére két kápolna is volt, de a helyi körülmények miatt – itt csak a falu lakói tartottak körmenetet. Hasonlóképpen csak a helyiek keresték fel a nehezen megközelíthető felsőtárkányi Szent kereszt kápolnát, a kötelki Mária-szobrot, a sajóvárkonyiak a falun kívüli Szentlélek templomot, az apátfalviak Anna és Lőrinc-napkor a Rocska-patakot, Nagyboldogasszonykor a hármass forrást. Ezek a körmenetek minden bizonnyal a korábbi időszakban meglévő szakrális helyekre vezettek, vagy régi hagyomány emlékét őrizték. Hasonló okból vezettek processziót a kisvárdaiak Demeter napján Vécsre, az abasáriak Keresztelő Szent János ünnepén az egykori Szent László emlékhelyre Bene pusztára, ahol később kápolna is épült.

Az 1746-os egyházlátogatás szerint ebben az időszakban a felsoroltakon kívül a településeken még igen sok kápolna volt, melyet sem a helyiek, sem az idegenek nem kerestek fel körmenetekkel, sőt búcsúnapiját meg sem ünnepelték. Ezek egy része magánkápolna volt, a földesúr házi káplánjával, másik része nyilvános misézőhely a zömmel protestáns településeken, a harmadik pedig középkori romokból épült ideiglenesen újjá, és a plébániatemplom felépítéséig funkcionált. (Pl. Szent kereszt kápolna volt Gyöngyöspátán, Solymoson, Szurdokpüspökin, Jászárokszálláson, Szent Miklós Gyöngyösön, Kozma és Damján Jászfényszarun, Szent Joachim Gyöngyöshalászon stb.)

Ismeretes, hogy a 19. századra népszerűvé vált búcsújáró helyek közelebbi és távolabbi környékekre egyre nagyobb vonzerőt gyakoroltak, míg a többi templombúcsú a falvak és a családok ünnepe lett. Az egyházmegyében egy későbbi búcsújáró hely kiemelkedésének lehetünk tanúi: ez a verebélyi Szent Kút volt, melyet ekkor még csak öt közelebbi község (Pásztó, Gyöngyöspata, Maconka, Bátor, Tar) katolikusai kerestek

fel. A nagyobb búcsújáró helyek kialakulása azonban mindig a távolról érkező zarándokok megjelenésével függött össze.

Utolsó kérdés, amivel érdemes foglalkozni, annak vizsgálata, mely ünnepeken voltak ezek a más településre irányuló körmenetek, azok mely patrocíniumokhoz kapcsolódtak. A vizsgált területen a legnépszerűbb búcsújáró nap Sarlós Boldogasszony és Szent István volt, mindkettő 33 említéssel. Kapcsolódtak a falusi ember gondolatvilágához és mindennapjaihoz: előbbi az aratás, betakarítás kezdetét, utóbbi végét jelentette. Ezt követte Kisboldogasszony 30 alkalommal és Szentháromság vasárnapja 27 említéssel. 25 településről indult búcsúi körmenet Keresztelő Szent János születésnapján, 24-ről Nagyboldogasszonykor. Ugyanennyi volt az Anna-napi processziók száma, melyek – mint az előbb mondottakból következik –, elsősorban a kápolnák felé indultak. 23 helyről volt körmenet a filiákba, illetve a Szentlélek templomokba pünkösöd valamelyik napján, 22-ről Péter és Pál, Szent László és érdekes módon Szent Márton ünnepén. 18-szor jelölték meg a válaszadók a körmenet napjának Mindenszenteket, 16-szor Szent Mihályt, 14-szer Szent György és a Szent kereszt felmagasztalása ünnepét. Sorrendben következik Szent Imre 13-szor, Szent Lőrinc 12-szer, Mária Magdolna 11-szer, és 10-szer Jakab apostol napja. Nyolcszor fordul elő húsvét, hétszer Nepomuki Szent János, Szent kereszt feltalálása, Katalin, Páduai Szent Antal ünnepe és áldozócsütörtök. Ötször volt idegenbe vezető körmenet a vizsgált területen Úrnapi, János apostol és Szent Miklós ünnepén. 14 ünnepen ennél is kevesebb volt a processzió (pl. Adalbert napján háromszor, kétszer Margit, Domonkos, Mária neve, Órangyalok, Szent István vértanú ünnepén).

Ha a felsorolt búcsújáró napokat naptári rendbe állítjuk, a kép rendkívül érdekes. Látható, hogy a hívők nemcsak a nyári hónapokat használták ki ilyen célból, hanem az időjárással dacolva az őszt, elsősorban a novemberet is. A fő visszatartó erő a mezőgazdasági munka, és helyenként a tiszai árvíz lehetett. Az első jelentős ünnep a tavasz kezdetén Szent György nap volt, melyet követtek a változó ünnepek, majd májusban Szent kereszt feltalálása, János apostol, Nepomuki Szent János napja. Júniusban – mint jeleztük –, Szent László, Péter és Pál apostol napján már igen sok körmenet indult, majd július elejétől, Sarlós Boldogasszonytól Kisasszony napjáig a leginkább népszerű búcsújáró napok következnek.

A sort az őszi kezdetét jelentő Szent Mihály nap zárta le, majd a szüretnek miatt októberben szünet következett. Novemberben viszont újra elindultak a processziók együtt ünnepelni a Mindenszentek, Szent Imre, Márton és Katalin tiszteletére felszentelt templomok híveivel.

Rövid összefoglalásomban csupán azt kívántam bemutatni, hogy egyetlen forráscsoport mennyi érdekes adatot rejt magában egy-egy település plébániájával és híveivel kapcsolatban a búcsúk vonatkozásában is. Befejezésül csak egyetlen tényezőt szeretnék kiemelni, a körmenetek, búcsújárások közösségformáló erejét. A résztvevők társadalmi helyzete következtében ezek nem voltak látványosak, sokszor nehézségekkel kellett megküzdeni, mire a meglátogatni kívánt települést elérték. Gondoljunk csak a korabeli közlekedési nehézségekre, a rossz útviszonyokra, melyek még kis távolságok esetén is problémát jelentettek. Ilyen utakról nyilván nemcsak gazdag lelki élményekkel tértek haza a zarándokok, hanem azzal a jó érzéssel is, hogy segítőkész, összetartó, Isten-hívő közösség tagjai.

A bemutatott forrás helye:
Egri Érseki Levéltár
Egyházlátogatási jegyzőkönyvek
1746. Patai kerület
Borsod megye
Heves megye
Szentpéteri kerület
(mikrofilm-másolatban a Magyar Országos Levéltárban is megtalálható)

BIBLIOGRÁFIA

- Bálint Sándor-Barna Gábor: *Búcsújáró magyarok*. Bp. 1995, Szent István Társulat.
Bálint Sándor: *Ünnepi kalendárium 1-2*. Bp. 1977.
Tüskés Gábor (szerk.): *„Mert ezt Isten hagyta”*. Tanulmányok a népi vallásosság köréből. Bp., 1986.
Kandra Kabos: *Adalékok egyházmegyénk történetéhez 4.* = Egri Egyházmegyei Közlöny 4. Eger, 1904.
Kovács Béla: *Flagelláns körmenetek az egri egyházmegyében a 18-19. században.* – Archivum 2. 47-58. p. Eger, 1974.
Soós Imre: *Heves megye községei 1867-ig*. Eger, 1975.
Soós Imre: *Az egri egyházmegyei plébániák történetének áttekintése*. Bp., 1985.
Tóth Balázs: *Egyházmegyénk kegyhelyei.* – Egri Egyházmegyei Közlöny (1941) 26-28., 33-34. p.
Zadravecz István: *Mátraverebély – Szentkút. A kegyhely története, ájtatosságai és énekei*. Szentkút, 1934.



BEKE MARGIT

A HISTORIA DOMUS FONTOSSÁGA, HELYE ÉS GYAKORLATA

FONTOSSÁGA

Napjainkban, amikor egészen új tudományágak születésének lehetünk tanúi, s egy-egy tudományág mélyebb megismerése is lehetővé válik, vagy régebben művelt, speciális területek kerülnek újra az érdeklődés előterébe, időszerű kissé a „rejtőzködő” egyháztörténelem egy apró részletére felhívni a figyelmet.

A helytörténetírás sohasem látott virágkorát éli most, azonban egyes publikációk – a helyi vallásos élet társadalmi megnyilvánulási formáinak ismerete hiányában – többnyire nélkülözik a vallási aspektust, enélkül pedig teljes képet kapni egy meghatározott közösségről aligha lehet. Különösen akkor, amikor a közösség életébe minduntalan bejátszott a transzcendencia, függetlenül attól, hogy az egyén elfogadta-e, vagy sem.

Amit jelen körülmények között az egyház saját kebelében megoldhat, az éppen a „petit histoire”-hez, a historia domus írásának megkezdéséhez, szerencsés esetben folytatásához tartozik, hogy építőköve lehessen egy magasabb szintézisű egyháztörténelemnek.

ELNEVEZÉSE, TÖRTÉNETISÉGE

A plébánia-történetírás fontosságát – és ebben a historia domus szerepét – Vanyó Tihamér már 1941-ben hangsúlyozta.¹ Előzőleg pedig Félégyházi József foglalkozott ki mondottan a historia domusszal.²

Az esztergomi főegyházmegyében nem idegen ez a téma, hiszen Scitovszky János primás (1849–1866) az 1858. évi esztergomi tartományi zsinaton előírta vezetését.³

„Item libros piarum foundationum inventaria rerum ad Ecclesiam et beneficium pertinentium, et annales seu historiam parochiae, nec non exactam fidelium conscriptionem habeant.” Azonban már egyes plébániákon vezették az 1700-as évek elejétől (pl. Győrzámoly), tehát a zsinat egy kialakult gyakorlatot rögzít. Ezt teszi az 1941-es főegyházmegyei zsinat is.⁴

1 Vanyó Tihamér: A plébánia-történetírás módszertana. = Regnum, 1940/41. 1–63., igen sok bibliográfiai adattal.

2 Félégyházi József: A historia domus vezetéséről. = Egyházi Lapok, 1936. 296–298.

3 Decreta et acta concilii provinciae Strigoniensis a.D. 1858. Pestini, 1859. 76.

4 Az esztergomi 1941. évi főegyházmegyei zsinat határozatai. Bp. 1942. 70. §.

„Ha valamely plébánián a *historia domus* (*parochiae*) megvan, a plébános gondosan vezesse tovább és kutatásai alapján egészítse ki. Ahol hiányzik, ott írja meg. A helytörténet tanulmányozása kapcsán különös gondot fordítson a plébánia területén található egyházi műemlékek és művészi tárgyak szakszerű leírására és ellenőrzésére.”

A *historia domus* – szinonimként használatos – elnevezései: *historia parochiae*, *annales*, *res gestae parochiae*, plébánia-történetírás, plébániai évkönyv, krónika. Sem a források, sem pedig az elnevezések nem egyértelműek, nem tesznek különbséget a *historia domus* és a plébánia-történetírás között, noha van. Megközelítőleg a krónika és évkönyv sajátosságait egyesíti magában. Nevezhetjük a plébánia krónikájának.

HELYE A PLÉBÁNIAI LEVÉLTÁR IRATAI KÖZÖTT

A plébánián őrzött forrásanyagok között található anyakönyvek, néhol vizitációs jegyzőkönyvek, iskolaszéki iratok, királyi rendeletek másolatainak protokolluma, jegyzetek könyve, esperesi kerületek jegyzőkönyvei, plébániai levelezések, ritkán építési tervek, esetleg fényképek. Némely plébánia csak őriz *historia domus*-t, némely folytatja is, másutt egyáltalán nincsenek. A levéltári értékű iratok nemzeti és egyházi kincsünk kulturális részeként, múlt és jövő előtt köteleznek mindannyiunkat hűség és megőrzésükre.

Az említett források között leginkább egyedi, a plébánia életét sajátosan, több oldalról közelíti meg a *historia domus*. Műfajilag elhatárolandó a vizitációs jegyzőkönyvtől, amelyet az egyházmegye megadott kérdéseire tekintettel jegyeztek le a püspök, illetve a főesperes és mások jelenlétében. A *historia domus* szabadon áramló előadásmódja az érintett plébánia azon eseményeit tárgyalja, amely számukra valamilyen szempontból kiemelkedő, megfelelő teret engedve az író egyéniségének. Mindkettő megegyező vonása, hogy egy adott időpont történelmiségét ragadja meg.

Az egyidejűség különbözteti meg a *historia domus*-t a plébánia-történetírástól is, továbbá a szubjektivitás. A plébánia-történetírást ugyanis művelheti bárki idegen: időben, térben és eszmében távol a plébániától, míg a *historia domus* kebelbeli, a plébánia és eseményeinek résztvevője, az egyházzal eszmei egységben élő személyt kíván. Míg amaz lehet retrospektív, a *historia domus* írása sohasem. Amaz a történet egészét folyamatosan mutatja be, emez megállítja az eseményeket, inkább keresztmetszetet ad, amely azonban kiindulópontja, vagy része lehet a plébánia-történetírásnak. Anyagukat tekintve mindhárom – az egyházlátogatási jegyzőkönyv, a plébániatörténet, a *historia domus* – azonos, hiszen ugyanabból a közös gyökérből: a plébániából táplálkozik.

A PLÉBÁNIA ÉS A HISTORIA DOMUS A GYAKORLATBAN

„A plébánia a krisztushívőknek a részegyházon belül állandó jelleggel megállapított közössége, melynek lelkipásztori gondozását, a megyéspüspök felügyelete alatt plébánosra bízják, aki annak saját pásztora.”⁵

5 CIC (1983) 515. k. 1. §.

Tehát a plébánia napjainkban dinamikus felfogást tükröz, de ez gyakorlatban a historia domus írásánál eddig is érvényesült. A plébánia a fentiek szerint közösség, amely Isten országának kibontakoztatásán munkálkodik itt, ebben a világban, akár az egyház. Vagyis a vallásos szféra mellett a világi szférával is számol, amennyiben érintkezési pontjaik vannak.

A historia domus írásánál szükséges feltüntetni a plébánia területi egységét, a quasi-plébániánál azt a szempontot, amely alapul szolgált annak létrehozásánál. A topográfiában tekintetbe kell venni a mater mellett működő filiákat, miséző-, illetve kegyeleti helyeket, továbbá a templom vonzási körzetét, hiszen nem feltétlenül az illetékes plébániával tartanak közösséget a hívek. Szerencsés feljegyezni a plébánia valamennyi előforduló nevét. Jó, ha ismeretes a közösség etnikuma, a területen élő katolikus lélekszám, s ennek hány százaléka a gyakorló vallásos, akik kovászt képezik a plébániának. Megállapítható a közösség foglalkozása: mezőgazdasági, ipari munkások, szellemi foglalkoztatásúak, ingázók, vagy helyben dolgozók, amely meghatározója a pasztorációnak. Vannak-e jelentős személyiségek közöttük? Fontos az egyházközség képviselőinek tevékenysége, hatékonysága, mennyiben segíti elő a pap és hívek közötti koordinációt.

Az Isten népéből természetesen kiemelkedik a plébános, valamint papjai, akiknek személyiségét, tevékenységét a lelkipásztori munka különféle területén nem szabad elhanyagolni a historia domus írásánál.

A legkiemelkedőbb mindezek közül mégis maga a kultusz, a kultusz helye. Írni kellene a templom, esetleg a templomok dedikációjáról, építéséről, berendezéséről, szent tárgyakkal való felszereltségéről, a plébánialakról, harangtoronyról, temetőről. Mindez művészettörténeti szempontból is fontos. Szóljunk az istentiszteletekről, a szentmisével kapcsolatos kiváló ünnepekről, körmenetekről. Érdemes időt szentelni a népi ajátosságoknak, különös tekintettel a genius loci-ra, és ezek között kiemelkedően a búcsújáró helyekre. Járnak-e másfelé zarándoklatra (belföldi, külföldi), vagy jönnek-e máshonnan ide hívek? Vannak-e vallásos társulatok, közösségek, milyen funkciót töltenek be? Rendelkezik-e a plébánia kórusral, zenekarral, milyen eredménnyel működnek?

Nem hanyagolható el a hit tanításának, elmélyülésének alkalmai, konferenciákon, triduumokon, lelkigyakorlatokon. Vannak-e vallásos művelődési lehetőségek, mint hangverseny, népi misztérium játékok, gyermekrajzi és egyéb pályázatok, kiállítások stb. Lehet szó fontosabb gyűjtésekről, karitatív tevékenységekről is. Fontosak a magyar nemzeti, vagy egyházi események, ha tükröződései vannak a plébánián.

A historia domus szemléletét tekintve: objektivitásra kell törekedni, nem zárva ki a szubjektív, egyéni látásmódot; inkább az igazságnak, mint a tetszésnek kedvezzen; a sajtós történelem ne jelentse az elszigeteltséget.

A historia domus írója a plébános, a káplán, lehetőleg papi személy, aki az események centrumában áll. Segítségül vehet maga mellé olyan egyéneket, akik tudásukkal, hozzáértésükkel segítenek egy-egy rész megírásában.

Eddig a kézírásos forma volt szokásban, amit a napló, a könyv jelleg is sugallt, akkor is, mikor a gépirás már ismeretes volt. Elképzelhető elektronikus úton készült forma is.

Színesebbé tehetik a szöveget a fényképek, eredeti dokumentumok – (de nem a plébánia irattárából kiemelt példányok!), statisztikák – gondoljunk a szilveszteri hála-

adáskor felolvasott szövegre. Lehet hivatkozni egy-egy jelesebb alkalommal elhangzott beszéd, műsor magnófelvételére, esetleg filmre. A modern adathordozóknál megjegyzendő, hogy szakszerű, gondos kezelést igényelnek.

Mikor történjék a vezetése? Lehetőleg az eseményekhez közeli időben fordítsanak gondot a mondanivaló lejegyzésére, hiszen a hangulat és emlékezet egysége a valóság-hűség legjobb biztosítója.

MAI HELYZET ÉS TEENDŐK

Az esztergomi főegyházmegyében – 1986-os adatok szerint, a beküldött levéltári jelentések alapján – a meglévő 153 plébánia közül csupán 82 vezet historia domust, közülük legrégebb az 1700-tól vezetett, fentebb említett győrzámolyi.

Ahol vezetik a historia domust, ott csupán a folytatás gondja marad, lehetőleg a megadott szempontok szerint.

Az a benyomásom, hogy többnyire a megkezdettek írása abbamaradt, vagy hézagos, ott elsősorban a folytatást kell szorgalmazni és csak azután pótolni a hiányokat.

A plébániák majdnem 50%-a azonban meg sem kísérelte a vezetést, a historia domus fontosságát kellően nem értékelve és nem utolsósorban idő és tapasztalat, illetve modell híján. Érdemes lenne néhány meglévő historia domusba belelapozni inspiráció céljából.

Ajánlatos apropó-szerűen fűzni a gondolatokat, tehát dátummal ellátni és a fontos, a mindennapitól elütő eseményt leírni, netán kommentálni és kitérőt tenni mások számára ismeretlen összefüggések világába. A legnagyobb hiba: ha egyáltalán nem vezetnek.

Ha ezen túl a plébánia-történetírás is megihletné a plébánost, illetve valakit, esetleg csoportot, sokat nyerhetne az egyháztörténetírás. Ezekhez jó lenne felderíteni a bibliográfiákat és utána vallasni az egyházmegyei és plébániai levéltárak forrásait. A kutatásra fokozottan kell figyelni, itt egyetlen bekötött könyv hordoz múltat és jelent. Maga a kötet az illetékes plébánia tulajdonát képezi, függetlenül attól, hogy íróját hová rendelkezik. Több historia domus maradt volna meg, ha ezt figyelembe vesszük.

A jövőben a mikrofilmzés biztonságát jelentene, megfelelő kutatási korlátozásokkal, kikötésekkel.

Milyen nagyszerű lenne a historia domusokból tematikusan publikálni: háborús események, egyházközségi problémák, jeles ünnepek, eucharisztikus kongresszus, vallásos egyesületek, politikai történések, egyházi és politikai portrék, zenei élet és művészettörténet köréből.

MIT NYÚJTANAK A HISTORIA DOMUSOK?

Mindenek előtt egy plébánia életmódját, bizonyos atmoszférát, nagy történelmi események kisebb közösségre lebontott mozzanatát. Olyan apróságokat, amelyek másutt nem nyertek publicitást, de ettől válik igazán „élővé” a közösség. Fogalmakat világítani meg oly módon, hogy funkciójukban mutatják be pl. a kegyuraságot a plébános vá-

lasztásánál, a templom fenntartásánál és restaurálásánál, húsvéti ajándék konkrét leírásánál.⁶ Figyelemmel kísérhető az egyesületek közösségformáló ereje és hogy az összetartozás miképpen nyer kifejezést a vallásos szertartásokban, és hogyan határozza meg időtöltésüket társas vacsorákon, vallásos színdarabok megtekintésében, kirándulások alkalmával. Egyáltalán mit jelentenek a vallásos társulások, mint a Kisegítő Kápolna Egyesület,⁷ a Credo, a Zita-kör, a KaritásZ különféle szakosztályai. Gondolhatunk a zászlószentelésekre is.⁸

A plébánia karitatív, szociális tevékenységét is sokoldalúan mutatják be, különösen az első világháború után és a gazdasági világválság éveiben: ajándécsomagok, ruhák, gyermeküdültetés formájában.

Az ünnepélyes szentmisék, a körmenetek, zarándoklatok, szentségek kiszolgáltatása, a lelkigyakorlatok pedig az egyház vérkeringésébe való bekapcsolódást jelzik.

Végezetül álljon itt néhány kiemelt szemelvény a historia domusokból:

A budapesti bazilikaiban ez olvasható:⁹

- 1929 áprilisában visszaemlékeznek 1906-ra, II. Rákóczi Ferenc és Zrínyi Ilona halmvainak hazaszállítására. „... az élénkszerű, négyszögletű bronzkoporsókat, melyeket a hegyek sorozatán égő pásztortüzek fényében hozott vissza Rodostóból a mindennünnen látható, kivilágított, széles ablakú vasútkocsi, Thaly Kálmán és Fraknoi Vilmos püspök helyezték a kupola alatt épített pazar katalkra.” A koporsókat Szmrecsányi és Prohászka püspökök várták infulában és díszpalástban.
- 1930 májusában a máriabesnyői zarándoklatról jött 23 ezer ember, Serédi bíboros volt velük és hazaérkezve a bazilikában beszélt és megafonon keresztül hallgatták a kintiek.
- 1930. augusztus 13-án (Sz. Imre halálának 900 éves centenáriumát ünnepelték) „mintegy 100 hollandi szülő hallgatta a szentélyünkben a nagy-misést. Ezek fogadták be szeretettel a magyar gyermekeket háború utáni súlyos éveinkben.”
- 1930 téli gyermekruha akcióra 4380 pengőt költöttek. Előírták, hogy szegény gyermekek az elemi iskolában 2 deci tejet kapjanak.

A terézvárosi plébánia historia domusa így ír:¹⁰

- A lélekszám (a század elején) 68.000 volt, a valóságban 100.000 körül lehetett, mert akkor már Angyalföld és a terület többi periferiális részei erősen benépesedtek. Egyik gyártelep a másik után alakult. 7 káplán is volt.
- A pesti Vigadó 1849-es leomlásakor az egyik csillárt átvitték a terézvárosi plébánia-templomba.
- Pápai Ferenc plébános „Az 1880–1910-es évek legjobb egyházi szónoka, szép, bariton organuma, szépirodalmi ismeretei (híres Shakespeare ismerő volt!) magas, daliás termete praedestinálták őt szónoki sikerekre”.

6 Historia Domus. Budapesti Bazilika, 1937. év.

7 Parochia ad S. Teresiam Budapestini. Historia Domus.

8 Historia Domus, Budapesti Bazilika.

9 Uo. Ezuton szeretnék köszönetet mondani a főtisztelendő uraknak, akik lehetővé tették számomra a historia domus-ok tanulmányozását, a budapesti Bazilikában, a budapesti terézvárosi és az esztergomi szentgyörgymezei plébániáknak.

10 Parochia ad. S. Teresiam Budapestini. Historia Domus.

- „A szenvedő Jézus szobor, mely a bajorországi Wies-ben lévő szobornak másolata” – nálunk van. Továbbá: „A bájos Jézus Szíve szobrot, mely Martinelli műve, a templom pénztár költségén emeltettük”.

*Az esztergom szentgyörgymezei plébánia historia domusából a következőket vehetjük ki.*¹¹

- 1884 október hónap minden napján XIII. Leó pápa rendelkezésére elimádkozták a szentolvasót és lorettoi „letenyét” és a plébános megpróbálta létrehozni a szentolvasó társulatot.
- 1887. Belkovics Ferenc szentgyörgymezei lakos és szőlőbirtokos földműves, saját szőlőjében, közel a városhoz egy Sz. Orbán szobrot állított fel, melyet Krotky József fölszentelt máj. 30-án, pünkösd hétfő este 6 órakor nagy részvét mellett.¹²
- 1888. Simoncsics Jánost, Kopácsy primás rokonát, uradalmi levéltárnokot, családi sírboltba helyezték. 42 ezer forintja volt, ebből 3 ezer jutott a szentgyörgymezei szegényeknek.
- 1890. A hívek buzgósága folytán lourdesi szobrot vásároltak, Bouasse Emil készítette Párisban 123 frankért (58 Ft.)
- 1890. okt. 4-én Sz. Ferenc napján, mint I. Ferenc József királyunk névnapján lett az árvaház felszentelve és rendeltetésének átadva. A bazilikában a királyért végzett sz. mise után a hercegprimás lejött az árvaházba és azt fölszentelte. A község házait zászlók ékesítették, merre a primás jött. Nagyszámú előkelő közönség vett részt az ünnepélyen ... Az intézet a gráci irgalmasnővérek gondozására bízattván. Grácból a főnöknő is megjelent a megnyitásra.
- 1891. Rendkívül szigorú hideg idővel köszöntött be az új év. Szomorú esemény tette emlékezetessé az első hónapot. 1891. jan. 23-án reggel fél nyolckor meghalt Simor János hercegprimás. Az egész ország gyászolta halálát. Jan. 28-án délelőtt ment végbe a temetés. Dacára a nagy hidegnek, a ködös téli időnek, kb. 10–12 ezer ember vett részt a temetésen.
- 1892. Knauz Nándor a Barátkúti dűlőben ásatásokat végzett.

11 Historia parochiae et ecclesiae Strigoniensis in oppido S. Georgii. 1801.

12 A ma is meglévő Sz. Orbán kápolna bizonyára innen veszi kezdetét, és ez másutt nem található az irodalomban.



KÉRINGER MÁRIA

SÁNDOR FRIGYES-VARGA LAJOS:
A VÁCI EGYHÁZMEGYE TÖRTÉNETI FÖLDRAJZA

Tisztelt Hallgatóim!

Nagy megtiszteltetéssel fogadtam el Varga Lajos plébános úr felkérését, hogy a Sándor Frigyes által megkezdett és a Varga Lajos által folytatott és kiegészített Váci egyházmegye történeti földrajza c. kötetet bemutassam.

A váci egyházmegye történetét a 20. század negyvenes éveiben többen feldolgozták. Az egyes korszakokhoz kapcsolódó tanulmányok újabb és újabb részleteket tártak fel az egyházmegye általános történetére, valamint püspökeinek életére vonatkozóan.

Clobot Ferenc történeti névtára volt az első, amely már a plébániák és templomos helyek történetével foglalkozott. Sándor Frigyes kutatásait szintén erre a területre összpontosította, és ezt a feltáró munkát teljesebb formában folytatta.

Sándor Frigyes életét papként élte végig és szabadidejében, főleg 1958 és 1974 között folytatta azokat a kutatásait, amelyek művének alapjai. Forráskutatásai során összegyűjtött minden adatot, amely a váci egyházmegye területén valaha létezett templomos helyre, vagy templom meglétére vonatkozott. Gyűjtése azonban csak a török hódoltság koráig terjedt. Ha a török háborúk után a rombadőlt templom helyére újat építettek azt még megemlítette, de ha teljesen új templom épült, azt már nem.

Varga Lajos folytatta elődje munkáját és az adattárba összegyűjtötte a későbbi korok templomaira vonatkozó adatokat. Kutatásai során azonban a korábbi anyaghoz is számtalan új, friss adatot fedezett fel és ezeket szintén beépítette az anyagba. Folytatta elődje szempontjai szerint az adatok összeállítását.

Az egyes helynevek névtani magyarázata után ismerteti az illető hely történetét a forrásokra való hivatkozással. Ha szükséges volt és az adatok tartalma indokolta ellentétes véleményt is megfogalmaz. Az adatok ismertett csoportosításával 613 templomos helyről, illetve templomról kapunk napjainkig áttekintést. A történeti összefoglaláson túl összegyűjtötte a szerző az adattárban szereplő helyekre az összes fellelhető irodalmi hivatkozást és levéltári forrást. Ilyen módon az adattár egy régiónak – több megyére kiterjedő területnek – sokoldalú adatbázisa, a községek történetére, birtokosaira, építészet- és művelődéstörténetére ad gazdag információt.

A kötet elején Varga Lajos összegzi a váci egyházmegye történetének főbb mozzanatait napjainkig. Röviden összefoglalja a sematizmusok készítésének történetét. A kötet végén sorolja fel a szerző a felhasznált irodalmat és a gazdag levéltári forrásanyag lelőhelyét. Az adatok fellelhetőségében a név- és helymutató segíti az olvasót (ezeket célszerű lett volna különválasztani, a nagy mennyiségű tárgyiszó miatt).

A két szerző által készített mű egy nagyszabású helytörténeti, egyháztörténeti munka lett, hézagpótló az egyházmegye története szempontjából. Nemcsak gazdag egyházszervezeti és egyháztörténeti adatai miatt, hanem az egyes településekre vonatkozó sokoldalú információtartalma miatt. A mű jól használható, szélesebb olvasói körök érdeklődésére tarthat számot.

Ajánlani tudom mindenkinek, hogy ismerkedjen meg a könyvvel. Az egyes helységekre vonatkozó adatok igen olvasmányos formában vannak szerkesztve. A könyv tartalmi része bizonyítja, hogy megalapozott ismeretekkel, figyelemmel és kutatói igényvel magas színvonalú „helytörténeti” művet lehet alkotni.



MAJOR MÁRTA

LECKE A HATALOM MEGSZILÁRDÍTÁSÁNAK MÓDSZERTANÁBÓL

„Diáksztrájk” és megtorlás Zalaegerszezen
1948. október 30.

A magyar kommunista párt és a társutas baloldali politikai erők 1948 elején már teljesen a kezükben tartották a hatalmat hazánkban. Céljuk egyre nyilvánvalóbbá vált a közvélemény előtt: a proletárdiktatúra kiépítése Magyarországon, a Szovjetunió példája nyomán, a kommunista pártelit kizárólagos irányítása alatt. Ebben az újfajta társadalomban nem lesz helye vallásnak, egyháznak. Ezért ezeket minél hamarabb meg kell szüntetni: híveit „lemorzsolni”, papjait, főpapjait eltávolítani vagy készséges kiszolgálóvá tenni. A hatalom új urai csakis így tudják megszilárdítani és akadály nélkül gyakorolni hatalmukat.

S azt is el akarták érni, hogy hatalmuk ne csupán a felső nagypolitikában, hanem az alsóbb régiókban, az egyszerű emberek mindennapjaiban, a nép körében is korlátlan legyen, mindenütt, mindenki teljes egyetértéssel, a legkisebb ellenállás nélkül kövesse a diktatúra urainak utasításait, parancsait.

Mindezek eléréséhez a kommunista hatalom képviselői fölül, középen és alul nem válogattak az eszközökben, módszerekben.

Mindszenty bíboros még zalaegerszegi városplébános korában, 1929-ben letelepítette a városban a Notre Dame-apácarend nővéreit, akik itt elemi és polgári iskolát, valamint tanítónőképzőt vezettek, és leánykollégiumot (internátust) tartottak fenn a vidéki polgárista és képzős növendékeik számára.

Ekkor hazánkban a tanítónőképzők öt évfolyamos iskolák voltak: 15-19 éves fiatalok jártak ide. 1938-tól „tanítóképző és liceum” volt e hazai intézmények neve, de ez változatlanul az öt éves tanítónőképzőt jelentette.

1948. június 16-án a magyar országgyűlés államosította az egyházi iskolákat. Az 1948/49-es tanévben egyelőre még megmaradt a minden tanuló számára kötelező hittanóra az iskolában, elvben működhetek a Mária-kongregációs csoportok, de csak szigorúan a szorosan vett hitbuzgalmi foglalkozásokra. (A következő tanévben azután mindkettőt mindenütt megszüntették.)

Ekkor egyetlen világi célú középiskolás ifjúsági szervezet működhetett, a *Diákszövetség* (a későbbi KISZ, azaz Kommunista Ifjúsági Szövetség elődje). Ez is a kommunis-

* L. e. kötetben a „Mindszenty és a zalaegerszegi Notre Dame-iskolák” című tanulmányt

ták és szimpatizánsaik irányítása alatt állt, amely szórakozási, szabadidős lehetőségek, sportolási alkalmak nyújtásán keresztül erőteljes politikai agitációt végzett az ifjúság körében.

1948 szeptemberétől a zalaegerszegi volt katolikus tanítónőképző is *mint állami* tanítónőképző folytatta életét ugyanott, abban az épületben, ahol korábban. Az apáca-tanárnők helyébe új pedagógusok jöttek, köztük több agresszív kommunista tanár, természetesen új igazgatóval az élen.

A korábbi tantestület világi tagjai tovább taníthattak, de erős megfigyelés és nyomás alatt tartották őket. Új tanulók kerültek az első osztályba, a II-III-IV-V. évfolyamok diákjai a korábbiak, az előző években a szerzetesnők oktatása-nevelése alatt állt lányok voltak. (A IV. osztályba jött más városból – lehetséges, hogy speciális céllal – két lány.) Természetesen ugyancsak állami igazgatás alá került a tanítónőképző kollégiuma (az internátus) is, az iskolával egy épületben.

1948. október 29-én, pénteken, a korábbi helyi kongreganista szokás szerint a tanítónőképző folyosóján a Mária-kongregáció falitáblájára az egyik lány egy vallásos vonatkozású jelmondatot írt.

Az október 29–30. közötti éjszaka a kollégium hirdetőtáblájára kifüggesztett, a Nagy Októberi Szocialista Forradalom november 7-i plakátját valaki piros tintával bemázolta. Ezt nyilvánvalóan csakis kollégista diák tehette.

Október 30-án, szombaton, az első tanítási óra alatt a tanítónőképző igazgatója Kováts Anna és Beledi Mária IV. osztályos tanulókat (nem voltak kollégisták) az iskolából való azonnali távozásra utasította, kizárásukat ígérve. Semmiféle indoklást nem kaptak.

Az iskola diákjai ezt megtudva az első óra utáni szünetben (az elsősök kivételével) az igazgatói iroda elé vonultak, két társukkal szolidaritást vállalva, kérve azok visszavételét. Elutasításuk után a kollégisták kivételével nem mentek vissza osztálytermükbe, hanem eltávoztak az iskolából.

Ugyanazon a napon, október 30-án délután 2 órára az igazgatóság és a helyi diák-szövetségi vezetőség beidézte az iskolába Sarlós Mihály hittanárt, valamint 8–10 diáklányt. Tudakolták tőlük, hogy kik mázolták be a kollégiumi plakátot; a lányok határozottan tagadták, hogy közük lett volna ehhez az akcióhoz. A beidézők nehezményezték a kongreganista heti mottót. De mindezt röviden intézték el. Főként azt akarták megtudni, hogy kik voltak a diáksztrájk szervezői. A lányok egybehangzó válasza ez volt: nem szervezte azt senki, spontán megmozdulás volt.

Ezután a hittanárt és a lányokat átkísérték az ávos-székházba, ott délután, este, éjszaka vallatótisztek faggatták őket, ugyancsak a diákmegmozdulás kezdeményezőinek és szervezőinek megnevezését követelve tőlük, elsősorban a hittanarra, a tanárookra, illetve az apácákra irányítva figyelmüket. Csak reggel hat óra körül szabadulhattak az ÁVH épületéből.

A november 1-i, hétfői szünnap után kedden, november 2-án a tanítás rendben folytatódott, de az említett két diáklányt, valamint a diákmegmozdulásban résztvevő Sipos Klára IV-es és Major Márta V. osztályos tanulót az igazgatóság nem engedte be az iskolába. Indoklást ők sem kaptak.

November 4-én, csütörtökön összeült a tanítónőképző iskolai fegyelmi bizottsága, és azokat a tanulókat, akik résztvettek a diáksztrájkban, írásbeli fegyelmi büntetésben részesítették.

Tíz tanulóval szemben igen kemény ítéletet hoztak.

Három tanulót kitiltottak a Zalaegerszegi Állami Tanítónőképzőből. (Simon Margit IV. o., Duray Cecilia III. o., Duray Veronika I. o.)

Három tanulót az ország összes liceumából (=tanítóképzőjéből) kizárták. (Császár Irén IV. o., Tóth Krisztina III. o., Bogár Piroska II. o.)

Négy tanuló ügyét felterjesztették a miniszterhez azzal a javaslattal, hogy alkalmazza velük szemben *a legsúlyosabb iskolai fegyelmi büntetést.* (Major Márta V. o., Beledi Mária IV. o., Kováts Anna IV. o., Sipos Klára IV. o.)

1948. november 8-i határozatával Ortutay Gyula vallás és közoktatásügyi miniszter *négyüket az ország összes középiskolájából kizárta.*

Turcsányi Sipos Margit és Winkler Klára tanárnőket (akik már a Notre-Dame nővérek idején a tantestület tagjai voltak), mint feltételezett felbújtókat a tanítástól azonnal felfüggesztették. A tankerületi főigazgatóság fegyelmi bizottsága 1948. december 11-i ülésén az előbbit *az iskolai tanítástól véglegesen eltiltotta*, az utóbbit *más város középiskolájába helyezte át.* Sarlós Mihály hittanár, félve az elhurcolástól, már október 31-én elhagyta a várost.

* * *

A Magyar Kommunista Párt 1945–1950 közötti hazai hatalommegszilárdítási stratégiájában a több milliós magyar katolikus egyház megtörésének egyik legfőbb eszköze a *megfélemlítés, a megrettentés* volt.

Az kétségtelen, hogy a *tanítónőképzőből, illetve az ország összes liceumából és középiskolájából kizárt tíz zalaegerszegi tanítóképzős lány nem szolgált rá e legmagasabb fokú büntetés nemekre.* A vallásos felirathoz joguk volt, semmiféle iskolai szabályt, netán országos törvényt, rendelkezést nem sértettek, a plakát-bemázolásban vétlenek voltak, de ez a két ügy egyébként sem érdekelte civil és ávós vallatóikat.

A tíz kizárt tanuló kétségtelenül ártatlan volt abban, amivel vádolták őket: *nem szervezték a diákok kivonulását, sem előzőleg, sem azon a szombati napon.* Az ilyen spontán diák-demonstráció, aki tanított iskolában, az jól tudja, könnyen létrejöhet, ha nem előzik meg, illetve nem kezelik megfelelő *pedagógiai* ráhatásokkal. Itt éppen ez hiányzott, itt éppen az igazgatóság mérgecsinálta el a helyzetet.

Ugyanakkor *a kiváltó ok az igazgatóság bűne volt.* Az előző pénteki napon ugyanis az iskolát ténylegesen irányító kommunista tanár az ateizmus igazáról igyekezett meggyőzni az egyik órán negyedikes tanítványait, de azok vitába szálltak vele, főként Beledi Mária és Kováts Anna. Másnap reggel őket ítélte az igazgatóság mindenfajta indoklás nélkül az iskolából való kizárásra. Igen nagy igazságtalanság volt ez, méltán váltotta ki a diáktársak felháborodását. Igazuk volt, de az nem tagadható, hogy az iskola elhagyásával fegyelmi szabályt sértettek, ezért megérdemelték a megrovást. De *teljesen igazságtalan volt a tíz tanuló kizárása*, mert nem voltak szervezők. A két tanuló, akiket az első órában hazaküldtek, nem is voltak az iskolában a sztrájk idején, nem is tudtak róla. S egy I. osztályos kislányt is kizártak „az október 30-án történt eseményekben való tevőleges részvétele miatt”, pedig elsős lévén nem is vett részt a megmozdulásban.

Joggal feltételezhető: a frissen államosított egykori apácaiskolában az új, kommunista igazgatóság *már a tanév elején összeállította a kizárandó tanulók (és tanárok) névsorát*, s csak az alkalomra vártak, illetőleg ilyen provokáltak, hogy realizálják „kicsapási tervüket”.

A tanítónőképző vezetői nem pedagógusokként jártak el, hanem a diktatúra készsége szolgálaként az volt a feladatuk, hogy *elrettentő példát statuáljanak*, hogy drasztikus megbélyegzéssel, az egész életre szóló tönkretétellel toroljanak meg el nem követett bűnöket. Az igazgatóságnak ez, az igazságot kegyetlenül megcsúfoló tette *joggal váltotta ki a diákság ellenérzését*, tiltakozó megmozdulását.

S hogy fokozzák a megfélemlítés ily módon gerjesztett hatásait, a tanügyi hatóságok a kommunista pártutasítást követve – *a kizárt diákok testvéreit sem engedték tovább tanulni* sem középiskolában, sem a felsőoktatásban, de szüleikkel is igyekeztek elbánni. Így történt ez az ország más városaiban is, éppen úgy, mint Zalaegerszegen.

A diákok kegyetlen megbüntetése, a tanárok súlyos fenyegetése megfélemlítette ennek az iskolának *az összes diákját, azok szüleit, összes pedagógusát*, de hasonló hatást érték el vele a város és a megye összes iskolájának diákjai, szülei, pedagógusai körében. S az újságok gondoskodtak róla, hogy e drasztikus megtorlást közzétéve *az ország* összes volt katolikus egyházi iskolájának tanulói, szülei, pedagógusai is féljenek, szó nélkül alávéssék magukat a hatalomnak, s még a legkisebb ellenvéleménytől is tartózkodjanak.

* * *

A kommunista hatalom megszilárdításának kihagyhatatlan szereplői voltak az *Államvédelmi Hatóság (ÁVH) – az ávósok – rendőri-katonai fegyveres alakulatai*: ezek a géppisztolyos csapatok, száguldó autóikkal már eleve félelmet keltettek az emberekben. Az pedig egyenesen tragikomikus, hogy itt Zalaegerszegen is, máskor másutt is, *kamaszfiúk, serdülő lányok ellen nagy számban vetették be ennek az erőszakszervezetnek az egységeit*.

Nem kevésbé becstelen feladatot láttak el a hatalom megszilárdításában a többségükben képzetlen, tanulatlan ÁVH-fegyveresek, ávós vallatótisztek mellett a jól képzett *újságírók*, akik írástudók, művelt értelmiségiek voltak, de nem kevesebb erkölcstelenséggel végezték feladatukat: *a félelem elmélyítését, kiterjesztését minél szélesebb körökben*. Legfőbb eszközük a hazugság volt.

Az országban előforduló, politikai stratégiájukban valamiképpen felhasználható külföldi ügyeknek pontosan kialakult a hatalommegszilárdítás érdekében való *„tálatási”, propagandási, közvétevesi menete*. Lényegében a kommunista párt budapesti központjában dolgozták ki: hogyan is folyt le az ügy. Pontosan számbavették, hogy konkrét módon mi történt, kik a szereplők, majd ezután ezt kitalált, hamis, hazug részletekkel *„feltupírozták”*, korábban célba vett más személyeket is belekevertek. Így alakult ki az a végső verzió – *valóságos tények és hozzá körtett hazugságok elegye* –, amelyet közzétettek az országos lapokban s a helyiekben: a lapok újságírói a központi *„sztori”* alapján dolgoztak, csakis így dolgozhattak, másként nem, attól lényegesen eltérő, saját egyéni, helyi verzió nem létezhetett.

A zalaegerszegi diáksztrájjal kapcsolatos újságcikkek mintapéldái ennek a becstelen eljárásmodnak, az újságírói hivatás megcsúfolásának.

Az újságok ily módon ezt a lényegében jelentéktelen, önmagában sovány zalaegerszegi iskolai ügyet hatalmas *botránnyá dagasztva ábrázolták*: mintha itt, ebben a kisvárosi iskolában a fennálló társadalmi rendet megdönteni kívánó összeesküvés, lázadó szervezkedés történt volna, amelyet az apácák és a papok ösztönöztek és irányítottak. Jól tudták pedig, hogy nekik semmi közük nem volt ehhez az ügyhöz, ez éppen a diákok

öntevékenységének megnyilvánulása volt. De e hazugság terjesztésével nagyot lehet ütni a papokon, szerzeteseken – ezt tették.

S természetesen arra is felhasználták ezt az aprócska ügyet, hogy belekeverjék *Mindszenty bíborost*, újabb hazug rágalommal mocskolva őt, aki ellen szünet nélkül folyt a kommunisták és szimpatizánsaik támadó pergőtüze, amely éppen ekkor, 1948 őszén kulminált, jóllehet a bíboros – éppen híveire való tekintettel – 1948 szeptemberének közepétől nyilvános összejövetelel, tömeges zárandoklaton beszédet már nem mondott. Az ÁVH központja már elkészült a másfél hónap múlva esedékes, 1948. december 26-ra ütemezett elfogásának programjával.

Alapvető forgatókönyvírási elv volt, hogy a kiszemelt bűnösöket az „alapügyön” túl mindenféle *más bűnökkel is meg kell vádolni*, hogy „elvetemültségük” még nyilvánvalóbb legyen. Az újságírók, illetve a pesti pártközpont szakemberei e tiz ártatlan zalaegerszegi lány nyakába varrták azt is, hogy a kollégiumban akadozott az ideológiai-politikai célzatú tanuló körök szervezése, hogy nehezen ment a Diákszövetségbe való toborzás a tanulók körében. A megfogalmazott koncepció szerint ezek előidézői is ők voltak, jóllehet sem nekik, sem ezeknek az eseteknek semmi közük nem volt az „alapügy”-höz.

De az ártatlan személyek kompromittálásán túl a pártszakemberek gondosan kutattak olyan, évekkel, évtizedekkel korábban megtörtént, s valóban joggal elmarasztalható esetek után is, amelyeket azután torzítva, manipulálva mutattak be, azokból hamis, hazug következtetéseket vontak le. E tekintetben is iskolapélda a zalaegerszegi eset körüli sajtó kampány (ld. diáköngyilkosság, katonatiszt-ügy).

Bőven éltek az újságírók a *csúsztatás* eszközével is (például azt állították, hogy március 15-i plakátot mázoltak át, pedig az november 7-i volt. Nagy különbség!).

Míndezeken túl – a pártideológusok utasításai nyomán – az újságírók nagy bűne volt a *demagógia*, annak súlykolása, hogy mindaz, ami itt történt, az a népnek, az egész magyar népnek okoz kárt, ezért kell szerintük oly nagy kegyetlenséggel leszámolni a feltételezett elkövetőkkel, ezért kell elrettentő, félelmet keltő példát statuálni, ezáltal szilárdul a proletárdiktatúra.

Ma már tudjuk, akkor is tudtuk: ők – politikusok, ávósok, párttitkárok, újságírók és társaik – okozták a kárt népünknek, nem az iskolás diákok.

Ötven év elmúltával világos a múlt kutatója előtt: ez az ártatlanul vád alá vett tiz 17–18 éves lány tudatosan és bátran tanúságot tett hitéről és magyarságáról; nem holmi firkálás vagy felirat miatt kellett bűnhődniük, hanem egész katolikus életük és családjuk hitvalló élete miatt. És a 150 zalaegerszegi tanítónőjelölt példamutató szolidaritással állt ki igazságtalanságot szenvedett diáktársai mellett a krisztusi szeretet jegyében.

Tanuságtétel és szolidaritás... Mindannyiuk tette *jel* volt a hatalom számára: a legszörnyűbb diktatúrában is él a katolikus hit, él a tiszta magyarságtudat.

Mészáros István

A dokumentumokat felkutatta, a visszaemlékezéseket összegyűjtötte *Major Márta*, ezeket megjegyzésekkel ellátta Major Márta és Mészáros István.

1.

Horváth Árpádné, szül. *Sipos Klára* akkor IV. osztályos tanítónőképzős tanuló visszaemlékezése 1997. április 7-én.

1948. szeptemberében iskolánk állami iskola lett. Az évnyitó Veni Sancte a Mária Magdolna-főplébániatemplomban volt, ahol Galambos Miklós apátplébános úr beszédében elmondta, hogy Tihanyban van egy eldölt szobor, amelyen a következő olvasható: „*Ma mindent lehet Krisztus nélkül, csak magyarnak lenni nem*”. (Évek múlva ezt a szobrot megkerestük Tihanyban.)

Ezt a mondatot írta fel a folyosón lévő kongreganista táblára egyik osztálytársunk. Közben aggályát is kifejezte: talán nem lesz baj ebből. Mi lenne?! – mondtam neki.

1948. október 30-án, szombaton, első óránk német óra volt Winkler Klára tanárnővel. Óra közben jött a pedellus, Kováts Ancit és Beledi Máriaát hívták az igazgatói irodába. Kicsengetés előtt érkeztek vissza és közölték: el kell hagyniuk az iskolát, kizárták őket.

Én rögtön kicsengetéskor az V. évesek osztályához mentem és Major Mártával, a Mária-kongregáció diákvezetőjével, prefektájával és a többiekkel közöltem a történeteket. Gyorsan határozatunk: menjünk az igazgatói iroda elé és tiltakozunk a két, szerintünk ártatlan iskolatársunk kizárása ellen, kérjük visszavételüket. Így is történt. Osztálytársaink s más osztálybeli lányok is velünk tartottak. Levonultunk.

Az iskola igazgatójával, Baranyai Sándorral együtt jelent meg Ballenegger Henrik tanár, a „pótigazgató”, az iroda ajtajában. Az igazgató rámutatott egyik osztálytársunkra, Császár Irénre: Mondja meg, miért jöttek! Azt kérjük – felelte ő –, hogy a két kizárt osztálytársunkat vegyék vissza, mert ők nem tettek semmi rosszat.

Ballenegger tanár úr válaszolt, hogy mindenki menjen vissza az osztályba, mert névsorolvasás lesz, és aki nem lesz jelen, azt azonosítják a kizártakkal. Ekkor a felső négy osztály (II-V. évfolyam) többsége vette a táskáját és elhagytuk az iskolát.

A szokásos koradélutáni időben vonattal utaztam haza Bakra. Otthon szüleimnek is elmondtam, mi történt az iskolában. Csakhamar kopogtak az ajtón, egy ismeretlen férfi érkezett és közölte szüleimmel, hogy azonnal vissza kell mennem vele az iskolába.

Meglepetés akkor ért, amikor az iskola elé értünk és nem álltunk meg. Kérdeztem, hová megyünk. Kísérőm megnyugtatósnak szánta: nem kell félni, kislány, csak az ÁVÓ-ra megyünk, ott több iskolatársa várja már.

Az ÁVÓ épületébe érkezve várakoztunk, a behallatszó üvöltözésből értettem, hogy osztálytársaimmal „beszélgetnek”. Különösen gorombán bántak Kováts Ancival. Kb. este 10 óra után kerültem sorra. A kihallgatásokra egyenként hívtak be bennünket, majd a közös terembe kellett mennünk, ahol két géppisztolyos őr vigyázott ránk.

Másnap, vasárnap reggel 6 óra körül engedtek el bennünket. Tettleges bántalmazás nem történt, a vallatás inkább üvöltözés volt.

Október 30-án, a „diáksztrájk” napján a város hirtelen tele lett ávósokkal, nyilván más városból vezényelték ide őket. Egyikük nevére emlékszem, a Buchwald nevű vallató ávósra.

Majd néhány nap múlva jött a távirat, hogy jelenjek meg az iskolában, az igazgatói irodában. Ott volt a Diákszövetség központjának kiküldötte is, és átadták a bizonyítványt, benne a megjegyzéssel: „Az ország összes középiskolájából kizárva”.

Így is történt: nem érettségizhettem, nem tanulhattam tovább. Különböző munkahelyeken próbálkoztam elhelyezkedni a megyében, de amikor megtudták, hogy szüleim malomtulajdonosok voltak, s hogy kizártak az iskolából, azonnal elbocsátottak. Végül Zalaegerszegen a Statisztikai Hivatalnál, majd a Kőolajipari Vállalatnál kaptam állást adminisztratív munkakörben.

Húgom a szombathelyi leánygimnáziumba járt akkor, kizárásom évében. Náluk is összehívták az osztályokat és elmondták, mi történt Zalaegerszegen. A megkezdett tanévet még befejezhette, de a következő tanévre már nem vették vissza. Kizárt iskolatársaimmal ugyanez történt: testvéreik sem tanulhattak tovább.

Furcsa az élet: férjem, akit ezekben az években még nem ismertem, ekkor a budapesti Közgazdasági Egyetem hallgatója volt, s gyakran jártak a gellérthegyi Sziklakápolnába. Ezért több társával együtt mint klerikálisokat kitiltották az egyetemről.

2.

Holczer Jenőné, szül. Beledi Mária akkor IV. osztályos tanítónőképzős tanuló visszaemlékezése 1997. március 26-án.

A zalaegerszegi Notre Dame katolikus leányliceum kongreganista szokása szerint a folyosói fekete falitáblára krétával írva minden héten felkerült egy jelmondat, amely egész héten át fennmaradt. 1948. október 29-én ez volt az egész hétre szóló gondolat a folyosói táblán: „Ma mindent lehet Krisztus nélkül; csak magyarnak lenni nem.” E mondatot az előző nyáron a badacsonyi hegyen álló Ranolder-keresztre írta fel valaki.

Az államosított iskola új tanárai körében a táblára írt idézet nagy felháborodást váltott ki. Az egyik órán az osztályunkban jelenlévő Ballenegger Henrik új tanár urat is provokációra készítette. Padom mellé lépett és megkérdezte: mondja Beledi kisasszony, hisz maga Istenben? Mire én: Igen, tanár úr. (Megjegyzem, hogy a tanár úr eléggé ismerte otthoni neveltetésem körülményeit, családjunk világnézetét.)

Másnap, október 30-án reggel szólítottak az igazgatói irodába. Ott közölték, azonnal távozzam az iskola épületéből a további intézkedésig. Okot nem mondtak.

Dél előtt 10 óra körül érkeztem haza. Zalaegerszegen laktunk. A reggeli események elmondása után a szüleim megértéssel fogadtak, ismervén az előző napi viszontagságaimat ezzel a tanár úrral.

Kora délután megjelent a házunk előtt az Államvédelmi Hatóság már félelmetesnek megismert egyik személygépkocsija, amellyel az ÁVH épületébe (volt csendőrlaktanya) vittek. Iskolatársaim közül mintegy 10-11-en már itt voltak „begyűjtve”, itt volt Sarlós Mihály hittanárunk, és bünyjelként lefoglalva itt láthattuk az ÁVH épületében a fekete táblát is, rajta a vallásos témájú krétafelirattal.

Az ÁVH épületébe beszállított diáktársaimmal egy nagy helyiségbe kerültünk, egymástól távolabbra elhelyezett székekre ültetve. Fegyveres őr felügyelt arra, hogy az egymás közötti beszélgetés tilalmát meg ne szegjük. Sarlós hittanárunkat külön helyiségben őrizték és vallatták.

A kihallgatásokat nyomban megkezdték és folyamatosan végezték október 30-án egész délután, majd este és a teljes éjszakai időben. A kihallgatás módszerében nagy gyakorlattal rendelkeztek. Egy-egy nyomozó egy-egy diáktársammal a kijelölt kihallgató szobát foglalta el. Az íróasztal előtti széken ültünk. Az asztalon elhelyezett lámpa félnék vetített erős fényében záporoztak ránk a kérdések: ki szervezte a sztrájkot? Kik bújították fel a diákokat? A nyomozók azután válaszainkat értékelték, egyeztettek. Ezt követően kialakult a kihallgatások második, majd többszörös köre.

A szünetekben mindig a fegyveres őrök által őrzött nagy terembe vezettek vissza bennünket. A dermesztő csendben nem is gondoltunk arra, hogy a táplálkozás és az éjszakai alvás igénye teljesen kimaradt életünkben az ávosok „vendégszeretete” idején.

Kihallgatásunk október 31-én, vasárnap reggel 7 óra körül ért véget.

Talán november 3-a lehetett, amikor még egyszer beszállítottak az ÁVH épületébe. Ekkor egy jegyzőkönyvet kellett aláírni, amely megítélésem szerint többtíz oldal terjedelmű lehetett.

Hallottam arról, hogy az elmúlt évtizedekben keletkezett politikai koncepciók ügyek irathalmazába joga van a sértetteknek, meghurcoltaknak betekinteni. Az én esetemben valószínűleg örök rejtély marad, hogy a Zalamegyei ÁVH nyomozati jegyzőkönyv-gyűjteménye milyen fondorlattal, praktikával alakult könyvvastagságúvá. Valószínűnek tartom, hogy a közel ötven évvel ezelőtt készült iratanyag az „ügyes” iratselejtezések és zúzómalomok áldozata lett.

De évtizedek múltán is a még élő volt iskolai osztálytársak, ha találkoznak vagy összejövetelt rendeznek: emlékezünk arra, hogy az akkor 16–17 éves diáklányok vallásos meggyőződésével szemben milyen elszánt és félelmetes körülmények között lépett fel az akkor épülő „népi demokratikus” állam.

Életem alkonyán is őrzöm a zalaegerszegi Notre Dame római katolikus leányliceum iskolai bizonyítványát, amelybe a IV. évfolyam részére fenntartott oldalon már az Állami Tanítónőképző Intézet jegyezte be 1948. november 8-án, hogy az ország összes középiskolájából kizártka.

Ezt az ítéletet így indokolta az iskola igazgatójának Édesapámhoz címzett levele: „...az 1948. október 30-án történt eseményekben tevőleges részvétele miatt IX. fokú fegyelmi büntetésben részesült.” Hazug ez az indoklás: október 30-án, szombaton, az első tanítási óra alatt tartózkodtam csak az iskolában és semmiféle „eseményekben” nem vettem részt, sem „tevőlegesen”, sem másként.

Életem, családi körülményem úgy alakult, hogy iskolai tanulmányaim ekkor valóban végképp félbeszakadtak és soha nem fejeződtek be. Nem érettségizhettem, különféle vállalatoknál igyekeztem elhelyezkedni adminisztratív munkakörben.

Hogy az előttem bezárult iskolai kapuk sorsom további alakulásában mitől fosztottak meg, ez már csak emlékként él bennem.

3.

Kapiller Imréné, szül. Kováts Anna akkor IV. osztályos tanítónőképzős tanuló visszaemlékezése 1997. márciusában. Édesapja, Kováts Ferenc előbb a Független Kisgazdapárt, később a Demokrata Néppárt (az ún. Barankovics-párt) országgyűlési képviselője, az utóbbi párt egyik alapí-

tó tagja volt. Köztisztletben álló, tekintélyes és tehetséges személyiség Zalaegerszegen, Zala megyében, de annak határain túl is. Szükséges rámutatni, hogy ekkor, 1948 őszén a Demokrata Néppárt a magyar országgyűlés egyik jelentős legális pártja volt; 1949 elején történt megszűnéséig szabályszerűen, törvényesen működött, a baloldali pártok állandó támadásai közepette.

1948 október végi napon lehetett. Az iskolában reggel lehívatott az igazgató az irodába. Német óra következett, Winkler Klára tanárnővel. Nem tudom, Ballenegger tanár úr vagy Horváth Mária igazgatóhelyettes volt-e ott az igazgatói irodában, aki közölte velem: további intézkedésig azonnal hagyjam el az intézetet. Semmi magyarázat, semmi indok.

Mire visszatértem az osztályba, már folyt az óra. Olyan zavart voltam, hogy elkezdtem csomagolni anélkül, hogy a tanárnőnek mondtam volna, miért. Csak amikor rákérdezett, mondtam hangosan, hogy az osztály is hallotta: el kell hagynom az iskolát, mert kicsaptak. (Az igazgatói szobában ez a kifejezés nem hangzott el, de a szituációból egyértelmű volt számomra.) Az osztály zajongott, eljöttem.

Amikor kijöttem az iskolából, még nem volt szó semmiféle kivonulásról, sztrájkról. De azután dél körül felkeresett egy kis elsős, Törő Laura, aki szívesen sündörgött körülöttem (iskolai, templomi összejöveteleken, iskolai tízpercekben) és ő mondta el nagy zokogás közepette, hogy az egész iskola tüntetve kivonult, tiltakozásul. Erről én semmit sem tudtam. Azt sem tudtam, hogy utánam mást is elküldtek-e? Fogadkozott, hogy ő sem megy vissza az iskolába, ha engem kizárnak, amire jól összerementtem és elzavartam, azzal, hogy ilyen számárságot ne mondjon.

Dél körül jött az utasítással a takarítónő vagy a pedellus, hogy délután két órára menjek az iskolába. Amikor beértem, már többen is voltak, tanárok, diákok és ávósok, akik kihallgattak bennünket. Valami plakátról faggatóztak, se tudója, se látója nem voltam, leöntésről vagy letépésről volt szó.

Közben Apám hazaért és megtudva a dolgot, azonnal bejött az iskolába és nagyon feldúltan azt kérdezte: mi folyik itt?

Az egyik ávós nagyon szentelenül válaszolt, mire Winkler tanárnő lépett hozzá és kérte, hogy menjen ki vele a folyosóra. Apám nem ismerte őt és nem éppen kedvesen nézett rá. Akkor fölkeltem és kértem, hogy menjen a tanárnővel. Erre megenyhült és kimentek a folyosóra, majd később már kicsit megnyugodva visszajöttek.

Arra nem emlékszem már, hogy amikor kísérték át az ávóra, hol volt, de amikor be akart jönni velünk együtt, a fegyveres ávós nem engedte be az épületbe.

Ott egy nagy terembe vezettek minket, de még előbb: kettes sorokban kísérték bennünket át, fegyveresek között, leghátul ment Sarlós Mihály hittanárunk. Inkább komikus volt a dolog, nem éreztem a tragikumát.

Tehát egy nagy terembe kerültünk, úgy kellett ott leülnünk, hogy egymástól távol legyünk. Megszólni nem lehetett és egyenként vittek bennünket kihallgatásra. Ez egész éjjel folyt, de akkor már nem a plakát-tépés volt a téma. Konkrét kérdésekre, feleletekre nem tudok visszaemlékezni, pedig órákig tartott egy-egy kihallgatás, és nyolc oldalas jegyzőkönyvet írtam alá. Fogalmam sincs, mit. Nem tudok visszaemlékezni a kihallgatók nevére, az egy Buchwald kivételével.

Arra mégis nagyon emlékszem, hogy a vallatók nagyon gorombák voltak. Az egyik kihallgató (talán Szűcs nevű) megállt előttem mint egy Gólem, szétvetett lábakkal, kezében törrel vagy ilyesmivel hadonászva, egyik tenyerét csapkodta a törrel és azt ordí-

totta: „El fogjuk tiporni, mint egy férget az apjával együtt!” Kicsi szoba volt, rettenetesen erős villanyfényel.

Egy alkalommal a Csány-szobor felé szerettem volna lepillantani, mert tudtam, hogy fiú-testvéreim és barátaik ott virrasztanak és várnak bennünket, de a fegyveresek durván eltanácsoltak az ablak közeléből.

Reggel hat óra körül engedtek ki bennünket, azt nem tudom, hogy egyszerre-e vagy egyenként.

Ezután szüleim sürgősen felpakoltak és Gencsapátiba vittek, ahol a nagybátyám plébános volt. Csak karácsonyra mehettem haza. Közben semmi hír nem jött hozzám, nem tudtam a további fejleményekről.

November 10-e táján szüleim megkapták a kizárási értesítést: az indok az 1948. október 30-án történt iskolai eseményekre vonatkozott. Ezen a napon én kb. 20–30 percet tartózkodtam az iskolában, semmiféle sztrájkról nem tudtam, nemhogy én szerveztem volna ilyet.

Az 1949/50-es tanévben mint a kalocsai Érseki Hitoktatóképző Intézet hallgatója elvégeztem a hitoktatói tanfolyamot, de hitoktatóként sohasem működhettem.

25 év múltán – kérvényezésemre – 1973. január 27-i dátummal a művelődésügyi minisztérium „az ország összes középiskoláiból való kizárásáról szóló határozatot hatálytalanította”.

4.

Major Márta akkor V. osztályos tanítónőképzős tanuló visszaemlékezése 1997. április 7-én.

Tíz éves koromtól, a polgári iskola első osztályától kezdve a Notre Dame nővérek zalaegerszegi intézetébe jártam, és mivel szüleim falun, Tófej-Lórántházán laktak, a nővérek által vezetett kollégium lakója voltam. Az államosítás után nem az állami kollégiumba adtak szüleim, hanem osztálytársammal, barátnőmmel, Mojzer Zsuzsival – ő keszthelyi lány volt – Dr. Baján György körorvos úréknál laktunk. A doktor úr és családja köztiszteletben, közszeretettel álló katolikus család volt.

1948 szeptemberében – az államosítás következtében – a tanítónőképző V., utolsó évfolyamát nem a Notre Dame-nővérek intézetében, hanem – bár ugyanabban az épületben – az államivá tett iskolában folytattuk. Új tantestülete lett az intézménynek, pedagógusai közt volt néhány egészen kiváló, általunk már korábban is ismert tanár, például Turcsányi Sipos Margit, Winkler Klára, Horváth Mária. De ott volt többek között Ballenegger Henrik is, az 1919-es kommunista múltja miatt hosszú ideig mellőzött tanár, aki Baranyai Sándor igazgatót szinte terrorizálta, Horváth Mária igazgatóhelyettest pedig teljesen mellőzve igazgatóként intézkedett. Ő is, és még több más tanár is ateista volt.

Megemlítem, hogy az államosított iskolában még működött a Mária-kongregáció, és annak diák vezetőjévé, prefektájává az előző tanév végén engem választottak a lányok.

Az új tanév Veni Sancte-szentmiséje 1948 szeptemberének elején a Mária Magdolna-főplébániatemplomban volt, Galambos Miklós apátplébános úr tartotta. Az ő ekkor mondott szentbeszédében idézett mondatot írták fel a negyedik osztályosok a folyosón lévő táblára október utolsó hetének egyik reggelén: „Ma mindent lehet Krisztus nélkül, csak magyarnak lenni nem”.

Az ateista tanárookra gondolva többekben felmerült: nem származik-e majd baj e mondat miatt? Az aggodalmakat igyekeztünk eloszlatni. A következmények azonban valóban nem maradtak el, mégpedig a hét végén, Ballenegger tanár úr intézkedése nyomán.

A táblára felírt szép és mindannyiunk által igaznak tartott (hiszen ezért írtuk fel!) mondatunk következményeihez kapcsolódott még, hogy a kollégiumban ugyanakkor, október utolsó napjaiban állítólag valamilyen plakátokat letéptek. Nem emlékezem már, milyen plakátokról volt szó, arra sem, kiket gyanúsítottak ezzel.

Visszagondolva a majdnem ötven évvel ezelőtt történetekre: az 1948. október 30-án az iskolánkban bekövetkezett események okai sokkal mélyebbek voltak, a táblára írt vallásos tartalmú mondat és a „plakát-tépés” csak ürügyként szolgáltak.

Október 30-án, szombaton, az első óra végét jelző kicsengetés után hozzám jött a negyedik Sipos Klári. Izgatottan elmondta, hogy Kováts Ancit és Beledi Máriát minden különösebb indoklás nélkül hazaküldték és kizárták az iskolából. Igen felháborodtunk és gyorsan döntöttünk: szolidaritást vállalunk velük és diáktársainkkal együtt levonultunk az igazgatói irodához tiltakozni és kérni két társunk visszavételét. Ez meg is történt. Az első osztályok kivételével levonultunk az igazgatói irodához. A folyosó tele volt a diáklányokkal, az első sorban álltunk Sipos Klárral. Az igazgató urat kértük, hallgasson meg bennünket.

Az igazgatóval együtt jött ki Ballenegger tanár úr is, aki nem is nagyon hagyott szóhoz jutni bennünket. Ennek ellenére elmondtuk; kérjük két társunk visszavételét, mert kizárásukat törvénytelennek, jogtalanak tartjuk, és kijelentettük: szolidárisak vagyunk velük, mi is hazamegyünk, ha ők nem maradhatnak. Ballenegger tanár úr az igazgató helyett válaszolt, igen keményen, szemteleneknek nevezett bennünket, és felszólított, menjünk vissza az osztályokba, mert azt, aki az öt perc múlva kezdődő névsorolvasáson nem lesz jelen, ugyancsak kizárják.

A lányok többsége a kollégisták kivételével vette a táskáját és elhagyta az iskolát.

Én is hazamentem városbeli szállásomra, s nemsokára megtudtam Turcsányi Sipos tanárnőtől, hogy engem is ki akar zárni az iskolából az igazgatóság. (A tanárnő ugyanis közvetlen szomszédja volt Baján körorvos úréknak, ahol laktam, a két családot régi barátság fűzte össze.) Jóindulatúlag tanácsolta a tanárnő, hogy minél előbb hagyjam el a várost és ha lehet, még a környékét is.

Még aznap, szombaton délután hazautaztam szüleimhez, előtte elmondtam Baján doktoréknak, hogy mi történt az iskolában. A városba néhány óra alatt sok ávós érkezett. Az országos lapok másnap már röviden hírt adta a zalaegerszegi „klerikális diáksztrájk”-ról.

Szüleim, akiket osztályidegennek minősítettek és már átéltek egy kommunizmust, nem helyeselték egyértelműen cselekedetünket. Édesapám elmondta: a kommunisták mögött a szovjet birodalom és a szovjet hadsereg áll, hazai kiszolgálóik bőven vannak. Nemcsak magamra hoztam bajt – mondták –, hanem tanárainkra és a családra is. Ez be is következett: Sarlós Mihály hittanárunkat, Turcsányi Sipos Margit tanárnőt rövid időn belül szintén eltávolították az iskolából. Testvéremet néhány hónap múlva kizárták a zalaegerszegi Deák Ferenc – ma Zrinyi Miklós – Gimnáziumból. Szüleim biztosra vették kizárásomat, de arra nem gondoltak, hogy az ország összes középiskolájának ajtaja bezáródik előttem.

November 2-án reggel már nem engedtek be az iskolába. November 4-én, a fegyelmi tárgyalás napján, vagy a következő nap beutaztam Zalaegerszegre. Szállásomon Mojzer Zsu-

zsi, akivel együtt laktam, s barátnőm is volt, mondta el a hírt, hogy az ország összes középiskolájából kizártak, mert vezető egyéniségnek tartottak, akit el kell távolítani. (Valóban a Mária-kongregáció vezetője voltam; ezért kellett kizárni, de nem voltam a diáksztrájk vezetője!) Sírtunk mind a ketten: addig ugyanis én is reménykedtem, hogy más iskolában befejezhetem ezt az utolsó, ötödik tanévet és tanítói oklevelet szerezhettek. Barátnőm igen félt, „nagyon megijedtem a következményektől”, írta később nekem levelében.

Szüleim a történetek után nagybátyámhoz vittek el Zalaszántóra, aki ott plébános volt. Az egész iskolai évet ott töltöttem, csak a karácsonyi ünnepekre mentem haza.

Az ÁVH-épületbe engem nem vittek kihallgatni, erről később értesültem Sipos Kláritól. Nem tudom az okát, akkor se tudtam, hogy miért menekültem meg ettől. Bizonyítványomért sem kellett személyesen bemennem az iskolába, utánam küldték decemberben.

Négyünk – Beledi Mária, Kováts Anna, Sipos Klári negyedikesek, és én, ötödikes – kizárását több iskolatársunk eltávolítása követte még ugyanebben a tanévben. Elhelyeztek, áthelyeztek régi civil tanárokat, tanítókat is.

1949 szeptemberében – Galambos apátplébános úr közbenjárására és ajánlására – Kováts Ancival felvételt nyertünk a kalocsai Érseki Hitoktatóképző Intézetbe. Rajtunk kívül még többen is voltak olyan növendékek itt, akiket más egyházi iskolából zártak ki. Ez a hitoktatóképző főiskolaként működött. Nekünk érettségi bizonyítványunk nem volt, ezért komoly felvételi vizsgát kellett tennünk.

Egy felejthetetlenül szép évet töltöttünk Kalocsán ekkor, az Egyházközségi Nővérek otthonában laktunk. Nagyszerű tanáraink voltak, egyben kiváló egyéniségek: Szörényi Andor, Papp Imre, Udvardy József, Koszter atya, Mihályfi István, Künle Teodóra nővér és mások. Megismerhettük Belon Gellért atyát, Mojzes Pétert, Ijjas Józsefet és még számos más kitűnő egyéniséget. Nagyon sokat tanultunk, egész életünket meghatározta ez az esztendő.

Hitoktatói munkát azonban egyikünk sem végezhetett egyetlen óráig sem, a következő évektől kezdve világi személy már nem működhetett hitoktatóként sehol az országban. Hosszú ideig erről az évről nem beszéltünk, csak legszűkebb környezetünk tudott róla. Hitoktatói okleveletem, indexemet féltve őrzöm.

Érettségi hiányában lehetetlen volt számomra a továbbtanulás. Állást nem tudtam kapni, hiába próbálkoztam. 1952 januárjában végre felvettek az Országos Takarékpénztár helyi fiókjához. Azóta végig – 1988-ig egyfolytában – ott dolgoztam, számtalan szakvizsgát, könyvelői és pénzügyi vizsgát stb. tettem le.

1958-ban volt igazgatónk, Baranyai Sándor, mint a megyei művelődési osztály vezetője és Horváth Mária volt igazgatóhelyettes biztatására és segítségével kérvényeztem a művelődési miniszternél a kizárás hatálytalanítását.

Engedélyt kaptam és érettségizhettem a zalaegerszegi Zrínyi Miklós gimnáziumban 1959-ben.

Testvérem a gimnáziumot három iskolában tudta elvégezni, pedig kitűnő és jeles bizonyítványai voltak, majd a következő években hétszer jelentkezett az egyetemre, de csak felnőtt fejjel, már mint családapa szerzett mérnök-közgazdász diplomát.

Aporfi Lászlóné, szül. Winkler Klára tanárnő visszaemlékezése 1997. márciusában.

Magyar-német szakos középiskolai tanár vagyok. A Pázmány Péter Tudomány egyetemen szereztem meg okleveletem 1946 decemberében. Egy fél évet késtem a többi dunántúli hallgatóval együtt a háborús harcok miatt. Állami állásra kilátásom sem volt, mert egyáltalán nem volt kinevezés. Látszólagos véletlen útján, egy ismerősöm ajánlásával kerültem Zalaegerszegre a Notre Dame-nővérek tanítónőképző intézetébe.

1947 szeptemberében kezdtem meg a tanítást. Az állami alkalmazottakkal egyforma fizetést kaptam, ezen felül szállást és kosztot a zárdában, míg a városban nem tudtam albérletet szerezni. Mindig hálával és szeretettel gondolok a tisztelendő Főnöknőre, aki mindezt lehetővé tette.

Zömmel németet tanítottam nagy igyekezettel. Az óráimra igyekeztem felkészülni, de azért sok szorongással telt el tanári pályám első tanéve. Mégis szívesen emlékezem vissza a tanári szoba kellemes hangulatára, a nővérekre, a barátságos osztályokra, a széles folyosókra (amelyeket egy idősebb nővér még az óráközi szünetekben is feltörölt).

Ez a szép élet azonban csak egy évig tartott: az intézetet államosították, Baranyai Sándor lett az igazgató. Sötét, kétszínű embernek ismertem meg. Az igazgatásról nem volt sok fogalma. Nem is a képességei miatt tették vezető állásba, hanem megbízható kommunista volta miatt. Egy volt katolikus iskola élére megfelelőnek találták. Kevesen voltunk tanárok – néhányan a korábbiak, néhányan az újak –, ezért nem csupán tárgyait tanítottuk. Én például biológiát és – azt hiszem – háztartást is.

Mi, volt zárdai tanárok igyekeztünk, hogy a munkánk ellen ne lehessen kifogás, az elveinket azonban nem adtuk fel. Azt mondtam például az osztályomnak, hogy továbbra is lesz mise a kápolnában, én minden vasárnap ott leszek, és aki akar, jöjjön velem.

Egy másik alkalommal Fábián Lujza fiatal tanárnő közölte az osztályfőnökökkel, hogy minden osztályban meg kell szervezni a Diákszövetséget. Megkérdeztem, kötelező-e belépni. Azt mondta: nem, de meg kell csinálni. Osztályomban én is ugyanezt mondtam: Fábián tanárnő üzeni, hogy stb. Ezek után persze senki sem jelentkezett. Mindez rövid időn belül Baranyai tudomására jutott.

Különben eléggé zavart engem Fábián Lujza viselkedése. Mivel Kassáról került ide és rossz anyagi körülmények között élt, az ötödévet, a gyakorló évet már a zárdában tölthette, fizetést kapott, kosztot, lakást. Mégis ő volt az első, aki az államosítás után beállt az új vezetés mellé. Erre abból következtek, hogy a fegyelmi tárgyaláson ő vett részt a tanárok képviselőjében.

1948 októberének elején hallottam, hogy Baranyai a kommunista pártszervezetben nagyon ellenem beszélt katolikus beállítottságom miatt. Alig akartam ezt elhinni, hiszen szemben mindig dicsért munkavégzésem miatt. Így érkezett el október vége, az állítólagos „fasiszta összeesküvés” ideje.

A „eseményekről” fogalmam sem volt előzőleg. Óráim után lementem a tanári szobába. Ott mondták a tanárok, hogy valaki felírta a folyosói táblára: „Krisztus nélkül magyarok sem lehetünk.” Senki sem tudta, hogy ki követte el ezt a nagy „bűnt”. Baranyai mindenesetre lehívott két lányt az irodába. A nevükre – sajnos – nem emlékszem, de azt tudom, hogy egyik egy Barankovics-párti képviselő lánya volt, a másik pedig egy

B-listás vasúti tiszté. Hogy mit beszéltek, nem tudom. A két lányt azután az igazgató hazaküldte, hogy addig ne jöjjenek be az iskolába, amíg fegyelmi tárgyalásuk meg nem történik. Persze nem véletlen, hogy őket függesztette fel, pedig azt sem tudhatta, van-e közük a felírásához.

A lányok visszamentek a holmijukért az osztályba és mondták társaiknak, hogy kitétték őket az iskolából. A hír végigfutott az osztályokon és a tanulók zöme Major Márta ötödéves tanuló vezetésével levonult az igazgatói iroda elé,¹ és megkérdezte Baranyaitól, mi a terve a két lánnyal. Az igazgató elutasította a választ vagy legalábbis nem adott egyértelmű feleletet. Erre a tanulók legnagyobb része úgy 10–11 óra tájban elhagyta az iskolát. Ebben az időben a bejárók nem tudtak sem busszal, sem vonattal hazamenni és a sok tanítónőképzős diáklány előzönlötte az utcákat.

Emlékezetem szerint ekkor jött be Baranyai a tanáriba és az osztályfőnököket felküldte az osztályokba. Ennek már semmi értelme sem volt, hiszen alig néhány gyereket találtak csak ott. Én is. Nem emlékszem, mit mondtam akkor nekik. Bántó megjegyzéseket biztosan nem tettem, mert ellenkező esetben a fegyelmi tárgyalásomon szóvá tették volna. Kolléganóm, Sipos Marica – Turcsányi Sipos Margit – mesélte, hogy ő megkérdezte az osztályában maradt néhány gyereket: „Ti miért nem mentetek haza? Érdemeket akartok szerezni?” Ezért a két rövid mondatért kitétték az állásából.

Ezután Baranyai telefonált az ÁVH-ra, a tanácsba, a minisztériumba, az iskolaépületet is ellepték az ávósok. A tanárokat is kihallgatták az iskolában. Sipos Maricát és engem bizonytalan időre felfüggesztettek. Engem ilyen indoklással: igaz, hogy nem vettem részt a „fasiszta összeesküvés”-ben, de passzív magatartásommal hozzájárultam ahhoz, hogy ez megtörténhetett. Fizetést nem kaptam, a város területét nem hagyhattam el.

Néhány hét múlva lezajlott a fegyelmi tárgyalás. Sipos Maricát elbocsátották, Sarlós Mihály hittanár büntetésére nem emlékszem. Az enyém: saját költségemen történő áthelyezés, mellékbüntetés: fokozatos előléptetésemnek két évi időtartamra való megvonása. A megokolásban megállapítja a fegyelmi vizsgálat jegyzőkönyve, hogy „irányítás mellett a népi demokratikus és szocialista nevelés szolgálatába állítható” vagyok.

Tanév közben, 1949 áprilisának végén a szentgotthárdi gimnáziumba helyeztek át. Azóta is itt tanítottam nyugdíjazásomig, és itt lakom.

A sors érdekessége, hogy fiam mint orvos Zalaegerszegen dolgozik a mentőállomáson, két unokám pedig abban az iskolában tanul, ahonnan nagyanyjukat 50 évvel ezelőtt fegyelmi úton eltávolították: a Notre Dame- nővérek újraindított általános iskolájában.

6.

Sarlós Mihály hittanár visszaemlékezése 1997. július 15-én Hévízen. Ő 1942 ősztől 1948. október 31-ig volt a zalaegerszegi Notre Dame- tanítónőképző, majd államosított tanítónőképző hittanára. Mint e tisztségében elődei, ő is a tanítónőképző igazgatói lakásában lakott (mivel a nővérigazgatók ezt nem használták, ők a zárdában laktak). Ez az igazgatói lakás az épületegyüttes iskolarészében volt, nem a kollégium (internátus) traktusában.

1 A lányokat nem én – Major Márta – vezettem az igazgatói irodához. Nem kellett vezető, egy emberként vállalták a szolidaritást két eltávolított diáktársunkkal.

1948. október 30-án az első óra utáni szünetben Baranyai Sándor igazgatóval beszélgettem az irodájában (a földszinten volt). Meglehetősen nagy robajra lettünk figyelmesek. Az igazgató az ajtóhoz lépett, már ott is voltak a tanulók nagyon sokan. A felsőbb osztályosok, IV-V. osztályosok, álltak elől és a két hazaküldött IV. osztályos eltávolítandó diáklány, Kováts Anna és Beledi Mária visszahívását kérték. Nem tettek semmi rosszat sem – mondták – és nem rosszabbak mint mi. (Én ekkor hallottam csak a két leány hazaküldéséről.) Miután az igazgató nem volt hajlandó tárgyalni a diákokkal, azok elhagyták az iskolát. Majdnem mindenki elment, csak az első osztályosok maradtak.

Az igazgató délután két órára hívta össze a tanárokat, köztük engem is, de odahívta az ávosokat is. A következő személyekre emlékezem, akik rajtam kívül ott voltak: Baranyai igazgató, Ballenegger Henrik, Winkler Klára, Fábíán Lujza, Horváth Mária tanár és az ávosok, de lehettek mások is, nem emlékezem. A diákok, akiket behívtak, lehettek heten-nyolcan. Valami plakát bemázolásáról vallatták a lányokat, de ők ezt nem ismerték be, mondván: a plakátok a kollégiumban voltak, ők nem kollégisták, nem követhették el. Kifogásolták a kongregáció táblájára írt mondatot is, majd a délelőtti diáksztrájkokról vallatták őket.

Egyszer csak megjelent Kováts Anna édesapja is, aki országgyűlési képviselő volt, eléggé felindult állapotban: eljött a lánya után. Rövid tanakodás után a diáklányokat és engem az ávosok átkísérték az ÁVO-ra a régi csendőrlaktanyába. Velünk jött Kováts képviselő úr is, de őt nem engedték be az épületbe.

Engem teljesen külön hallgattak ki. A kihallgatók váltották egymást, név szerint csak bizonyos Buchwaldra és Gál nevére emlékezem. A vallatásnál zúr-zavaros módon különböző kérdéseket tettek fel. Fő célja a vallatásnak az volt, hogy ismerjem be: én szerveztem a diáksztrájkot, de legalább is részem volt a szervezésben. „Nem volt részem a szervezésben, nem szerveztem sztrájkot, sem más egyebet, nem ismerek be semmit, becsületes, tisztességes ember vagyok, engedjenek szabadon haza” – válaszoltam. „Különben is, fél 6-kor litánia van a zárdában, nekem el kell mennem.” – mondtam nekik. Nem lehet elmenni, mondták és átkísértek egy kisebb helyiségbe azzal, hogy várják, és bezártak.

Amikor észrevettem, hogy bezártak, elkezdtem döngetni az ajtót. Kikértem magamnak, hogy bezárjanak; tisztességes ember vagyok, nem követtem el semmit sem. Ekkor öten-hatan jöttek be, körbe vettek, különböző kérdéseket tettek fel össze-vissza, hogy megzavarodjak. Lökdöstek, szinte inzultáltak. Elém tettek egy szöveget, hogy írjam alá. Valami vád volt valaki ellen. Nem írtam alá és kijelenttem: semmit nem írok alá.

Amikor a külön cellából kiengedtek, este volt. Átkísértek a legénységi szobába. Rendőrök, ávosok ültek mellém kérdezgettek, jöttek-mentek. Egyikük egy ágyon feküdt és rózsafüzért lengetett a magasban a hátam mögött. Többek között bejött egy főhadnagy is, aki korábban már a Városi Leánykongregáció egyik gyűlésén is megjelent. Megismert és azt mondta a többieknek: „Ha nem tudnám, milyen becsületes ember – már mint én –, elbánnék vele.”

Végre valamikor éjszaka kiengedtek. Több rendőr kísért ki. A téren a Csány-szobornál fiatalok csoportját láttam. A kórház felé mentem. A református templomnál észrevettem, hogy valaki követ. Arra gondoltam, hogy a kórház melletti ligetnél az ávós, aki követ, megállít, betesznek egy autóba és elvisznek. Tanú nélkül, hiszen éjszaka volt, nyomtalanul és senki sem fogja tudni hova és kik vittek el.

Elhatároztam: megfojtom vagy leütöm ezt az embert. Megálltam egy bokornál és hirtelen megfordultam. Akkor láttam, hogy a Kováts képviselő úr fia, a Kováts Anna bátyja kísért. „Azért követtem Főtisztelendő Úr, hogy vigyázzak magára, el ne vigyék, vagy legalábbis tanú legyen és kiabálni tudjak” mondta.

Megköszöntem neki és bementem a kórházba. Bertha Sándor barátom, hittanár társsam, aki kórházi lelkész is volt, bent lakott a kórházban. Az ő szobája és a Mike Géza főorvos szobája egymás mellett volt. Bementem a Bertha Sándorhoz, aki átvitt a Mike főorvoshoz. A főorvos azonnal rendelkezésemre bocsátotta szobáját. Ott töltöttem az éjszakát.

Elhatároztam, hogy reggel azonnal elutazom Ivánba, Sopron megyébe nevelőapámhoz, apám testvéréhez. Így is tettem, ott voltam egy ideig, nem mertem mozogni. Kovács Sándor megyéspüspök azt tanácsolta, meneküljek külföldre, mert összeesküvéssel vádolnak. Nem menekültem ki.

1949. január 15-ével Muraszemenyére helyeztek káplánnak. Muraszemenye békeidőben is büntetőtábornak számított. Egy-egy évet bírtak ki itt a káplánok. Sem vonat, sem autóbuszközlekedés nem volt, 5 község tartozott hozzá.

Egyikbe sem vezetett köves út, pedig 4–6 km távolságra voltak. Télen és esős időben szinte lehetetlen volt a közlekedés. A nagy sárba a lovaskocsi sem tudott elmenni, csak gyalog lehetett járni. Itt kezdődött az igazi megpróbáltatás.

Én még azt sem tudtam, hogy odahelyez a püspök, a párttitkárok már hetekkel előbb minden gyűlésen, minden községben – utasításra – a legaljasabb dolgokat terjesztették rólam, gyaláztak, még gyilkossággal is vádoltak.

Január 16-án első ténykedésként temetnem kellett Szentmargitfalván, közvetlenül a jugoszláv határ mellett. A temetésen jelen lévő férfiak meg akartak verni, gyilkosnak neveztek, akit fel kellene akasztani. Nem tudtam, mi történt itt. A hívek nem beszéltek velem, kerültek és nem tudtam miért. Míg egyszer egyik volt tanítványom, tanítónő a legnagyobb titokban, szinte remegve a félelemtől megmondta, milyen rossz híreket keltették előre.

A rendőrségen megtiltották, hogy hittant tanítsak. Ennek ellenére jártam hittant tanítani az iskolákba.

Be akartak szervezni besúgónak, állandóan zaklattak, hogy vegyek részt a papi békemozgalomban. Letenyéről a Járási Tanács elnöke szinte naponta járt ki hozzám ez ügyben. Finoman és kevésbé finoman kért, figyelmeztetett, milyen előnyökkel járna, ha vállalnám és milyen következményekre számíthatok, ha nem vállalom.

Udvariasan, de határozottan visszautasítottam minden ajánlatát minden alkalommal és megmondtam, nem félek semmitől, de naponta fogadnom kellett és hallgatni ugyanazt a szöveget. Törgyekes nevű hivatalsegéd-párttitkár még azzal is fenyegetett, hogy a határvadászokkal előállítat, mert ismerik a múltamat, és meggyilkoltat.

Hajthatatlan voltam.

Három évig voltam Muraszemenyén állandó fenyegetés, megfigyelés, agitáció alatt. Már alig bírtam idegekkel ezt, és az emberek bizalmatlanságát, a teljes kirekesztettséget. Utána Celldőmölkre helyeztek. A rossz híreket már előre vitték ide is. Kicsit fellélegeztem ugyan, de itt is állandóan gyötörtek, lépjek be a papi békemozgalomba. Fenyegettek mindennel, ígértek pénzt, rangot, előmenetelt. Határozottan visszautasítottam mindent. (Az agitáció a tanácsi és pártszervek, valamint a rendőrség részéről folyt.) A celli papi kollégák is furcsán néztek rám a sok „látogató” miatt.

Végül idegösszeroppanást kaptam. Először a Széher úton kezeltek, majd unokaöcsém, aki orvos volt, elvitt a saját kórházába (Bp. I. sz. Sebészeti Klinika), ott gyógyítottak. Onnan a saját pénzemen Bakonybélbe mentem gyógyulni. A saját megyéspüspököm semmiben sem segített, sem erkölcsileg, sem anyagilag. Nem tud segíteni – mondta.

Amikor meggyógyultam 1954-ben, Bérbaltavárra helyeztek plébánosnak. Az üldözés ott sem szűnt meg. Örökös fenyegetésben, zaklatásban volt részem, mert nem vállaltam a besúgó szerepét és egyetlen békegyűlésen nem jelentem meg. Itt is ígértek mindent: jó beosztást, pénzt, rangot és fenyegettek ugyanazok, mint korábban, esetleg néhány személy változott.

Az 1956-os forradalomkor a község felbőszült lakosainak haragjától megmentettem a tanácselnököt (fel akarták akasztani) azzal, hogy lecsendesíttem a népet. (A tanácselnök úgy elmene-kült, hogy azóta sem látta senki.)

A nép haragja elől elbújt tanácsttkárt is mentettem, szállást adtam neki a plébánián. Ez a ta-nácsttkár nagyon hálás volt mindezért. Tudta, mennyit zaklattak, üldöztek. Megígérte, hogy mindenben segítségemre lesz, ha szükséges lesz, forduljak hozzá bizalommal. A forradalom után magasabb beosztásba került a megyében, és igénybe is kellett vennem a segítségét. Az történt ugyanis, hogy a forradalom után felcserélték a vasi és zalai ávosokat. A szombathelyieket Zalaegerszegré, a zalaegerszegieket Szombathelyre helyezték át teljes létszámban.

Így a régi zalaegerszegi ávosok megfigyelése alá kerültem, akikkel 1948-ban már ta-lálkoztam. A helyzetem szinte kibíráhatatlan lett.

Ekkor felkerestem a volt bérbaltavári tanácsttkárt, aki be is váltotta ígérte-tét. Ekkor ért véget a sok zaklatás, gyötrés, megpróbáltatás. Egészségem azonban ekkorra már annyira megromlott, hogy Fábián Árpád püspököt arra kellett kérnem, helyezzen át egy kisebb egyszemélyes plébániára, melyet még el tudok látni. Ilyen lehetőség azon-ban nem adódott éveken át. 1973-ban kénytelen voltam nyugdíjazásomat kérni. Hévíz-re költöztem, ahol gyógykezeltetni is tudtam magam és segíteni is tudtam a plébános-nak még hosszú éveken át.

7.

Cikk a *Népszava* – a szakszervezetek országos lapja – 1948. november 5-i számában. Címe: *„Fasiszta diáktüntetésre uszította Sarlós pap-tanár a zalaegerszegi szerzetes nővérek államosított ta-nítónőképzőjének növendékeit.”* Az újságíró neve nincs feltüntetve.

Megjegyzések a cikkhez:

Vajon miért nevezi az újságíró „fasiszta” diáktüntetésnek ezt a megmozdulást? Mi volt ennek a „fasiszta” tartalma, célja, indoka?

Sarlós Mihály hittanárnak „szolgálati” lakása volt a tanítónőképzős iskolaépületben, az álla-mosítás után nem utaltak ki mást számára.

A faliújságon nem a „centenáriumi” vagyis az 1848-as szabadságharc száz éves évforduló-jának plakátját „maszalták össze”, hanem a november 7-i, a Nagy Októberi Szocialista Forradalo-mét. Sem „antidemokratikus”, sem más jelszavakkal nem firkálták azt tele.

Az igazgató nem egy „alaposan gyanús” tanulót, hanem két teljesen vétlen diáklányt küldött haza.

A „sztrájkoló” tanulók nem „néhány nap múltán lassan visszazállingóztak”, hanem kedden reggel mind megjelentek az iskolában. A diáksztrájk a szombat délelőtti 10 órától 1 óráig tartó három tanítási órára terjedt ki.

„B-listás” = állásából elbocsájtott.

A Sarlós hittanár agitációjáról szóló rész teljes egészében valótlan-ság. Ha ez igaz lett volna, azonnal rendőri eljárást indítottak volna ellene, súlyos bírói ítélettel végezte.

Az újságírónak mind tájékozatlanságát, mind rosszindulatát jelzi, hogy a sztrájk diákszerve-zőinek, „főkolomposai”-nak azt a két tanulót, Kováts Annát, Beledi Máriát teszi meg, akik a

sztrájk idején nem is tartózkodtak az iskolában, nem is tudtak róla, a sztrájk csak távozásuk után „találódott ki”.

Duray Veronika és Cecília sem voltak „szervezők”, nyilván internált édesapjuk miatt esett rájuk az igazgatóság választása: a Futura gabonaforgalmi cég vezetője volt korábban. MOSZK = Magyar Országos Szövetkezeti Központ.

Turcsányi Sipos Margit tanárnő nem tudhatott „a növendékek szervezkedéséről”, mivel nem volt előzetes „szervezkedés”, minden a szombati első óra alatti igazgatósági intézkedés nyomán spontán módon robbant ki.

A záró demagóg frázisok fenyegetései ekkor tengerként árasztották el a hazai sajtót, sokszoros állandó ismétlésük miatt számos olvasóban hitelre találtak.

Példátlan botrány tartja napok óta izgalomban Zalaegerszeg lakosságát. Az iskolák államosítása során a szerzetes nővérek helyi tanítónőképző intézetét is az állam vette kezelésbe. Nemcsak az iskolának a rendbehozataláról és felszereléséről gondoskodott közoktatási kormányzatunk, hanem az ezúttal indokolatlan lojalitás alapszabályait tiszteletben tartva, megengedte azt is, hogy Sarlós főtisztelendő úr, az intézet pap-tanára továbbra is ott lakjék az épületben. Vétkes könnyelműség volt ez a közoktatásügyi hatóságok részéről, mint ahogy az alább kibontakozó botrány adatai bizonyítják.

A tanulósztrájk háttere. A napokban ugyanis egyik reggelre az intézet faliújságjának cikkeit és képeit, köztük a centenáriumi plakátot ismeretlen tettesek összemaszatolták és antidemokratikus jelszavakkal firkálták tele. Az államosított intézet igazgatója azonnal megindította a vizsgálatot, és közölte a tanítónőképző egyik alaposan gyanús hallgatójával, hogy a vizsgálat teljes befejezéséig nem látogathatja az intézetet. Az igazgatói határozat után küldöttség jelent meg az intézet vezetője előtt. Követelték a határozat visszavonását. Amikor az igazgató ennek az agresszív követelésnek nem tett eleget és utasította a növendékeket, hogy térjenek vissza tantermükbe, a tanítónőképző intézet közel másfélszáz hallgatója, tehát a növendékek fele, tanulósztrájkot kezdett.

A diákok sztrájkja teljesen felkavarta az egyébként békés város polgárainak életét. Néhány nap múltán ugyan a hallgatók lassan visszazállingóztak, az igazgató azonban nem elégedett meg ennyivel és a provokációról, valamint a sztrájkról jelentést tett felettes hatóságainak és az illetékes államvédelmi szerveknek. Az ezután megindult vizsgálat kiderítette, hogy a kegyelemből az intézetben lakó Sarlós főtisztelendő úr rendszeres antidemokratikus propagandát folytatott a fiatal növendékek közt. A faliújság összefirkálását megszervezte, tizes csoportokban hívta maga elé a hallgatókat és buzdította őket a sztrájkra.

– Ha együtt összetartva léptek fel – biztatta őket –, nem érhet semmi baj!

Kitartó antidemokratikus agitációjának köszönhető, hogy a félrevezetett zalaegerszegi tanítónőképzős lányok erre a lépésre vetemedtek.

A Barankovics-párti képviselő és MOSZK-panamista leányai. Megállapította egyébként a vizsgálat, hogy a sztrájk szervezésében résztvevő növendékeknek nem is kellett sok buzdítás az antidemokratikus kihíváshoz. Az egyik főkolompos, Kovács Anna növendék Kovács Ferenc Barankovics-párti képviselő leánya. Beledi Mária B-listás vasúti tisztviselőt tisztelhet édesapjában. Durai Veronika és Cecília a MOSZK panamista internált igazgatóhelyettesének a gyermekei. Sipos Klára apja sokszoros malomtulajdonos. Ezek a növendékek nyilván már a szülői házban olyan nevelést kaptak, amely előkészítette őket arra, hogy Mindszentyék ügynökének felszólítására demokráciánk és népi közoktatásügyünk ellen szervezzenek provokációt.

A vizsgálat után Sarlós főtisztelendő urat eltávolították az intézetből és Turcsászy (!) Sipos Mária tanárnőt, aki szintén tudott a növendékek szervezkedéséről, felfüggesztették.

Tiltakoznak a demokratikus pártok. Zalaegerszeg demokratikus érzelmű lakossága szégyenkezve tiltakozik az ellen, hogy az ország közvéleménye azonosítsa a város népét az oktalan provokátorokkal. Zala megye demokratikus pártjai, közöttük a Kisgazdapárt, erélyesen tiltakoztak Mindszentyék kihívó magatartása ellen. Egyházi körökben azonban úgy látszik nem értették meg, hogy a megye lakossága elítéli és mereven elutasítja az egyházi reakció próbálkozásait. A nagytemplomban „tudományos” előadások örve alatt például a nemzeti szocializmus és a katolicizmus viszonyáról beszélnek a klérus fasiszta agitátorai.

A fenti példátlan botrány ismét megmutatta, hogy Mindszentyék nem akarják belátni: ez az ország és ez a nép ma már nem az, amelyet a Horthy-féle reakciós időszakban dróton rángattak. Az öntudatra ébredt dolgozó magyar rétegek, az MDP (Magyar Dolgozók Pártja, azaz a kommunista párt) és a koalíciós pártok segítségével, kérlelhetetlenül végrehajtják programjukat, a reakciós elemek háttérbeszorítását még akkor is, ha az egyház palástja mögé bújnak. Minden törvényes államrendnek jogában áll védekeznie a kártékony elemek ellen. A magyar népi demokrácia is megtalálja a védekezés módját és még fokozza éberségét a többi között az iskolákban is.

8.

Cikk a *Szabad Nép* – a Magyar Dolgozók Pártja, vagyis a kommunista párt országos lapja – 1948. november 6-i számában. Címe: „*Diáksztrájkot szervezett a klerikális reakció Mindszenty legkedvesebb iskolájában*”.

Szerzője a lap Budapestről Zalaegerszegre küldött tudósítója, névjele: V. D.

A monogram feloldása: *Varga Domokos*, a későbbi évtizedekben sok népszerű ifjúsági mű szerzője. 1948-1949-ben a *Szabad Nép* munkatársa, az országos centenáris ifjúsági rendezvények egyik szervezője, a Március Tizenötödike című lap szerkesztője 1948-ban.

A Népszava előbbi cikke szerint a zalaegerszegi diáksztrájk Sarlós Mihály hittanár agitációjára keletkezett. Miután kiderült ártarlansága, a *Szabad Nép* tudósítója a hittanár helyébe a korábban a tanítónőképző intézetet vezető, s az államosítás után is zárdájukban élő szerzetes-nővéreket teszi meg legfőbb szervezőkül. Ez is, akárcsak az előző vád, teljesen légbőlkapott.

Megjegyzések a cikkhez:

Gimnáziumuk nem volt a zalaegerszegi Notre Dame-nővéreknek.

A cikkben említett diáköngyilkosság valóban megtörtént, de nem 1941-ben, hanem 1935-ben, a tanév végén. Egy gyenge idegzetű hadiárva IV. osztályos tanuló követte el a kollégiumban, aki már előzőleg otthon is megkísérelt öngyilkosságot. Tettének családi oka volt: édesanyja együtt élt egy férfiismerősével, és ő emiatt nem akart az intézetből hazamenni (bentlakó volt, V. éves nővérel együtt). Érzéseit nővére egyik osztálytársának hónapokkal előbb elmondta, de eskü alatt kötelezte őt a titoktartásra. Ez a lány az esemény bekövetkezése után mondta el a tragikus tett okát. E szomorú, megrendítő esemény hatására az újságíró cinikus kívánsága szerint vajon miért tartottak volna sztrájkot a diáklányok?

A *Szabad Nép* cikkírója azonban más okot tud: az évszázados antiklerikális recept szerint – állítja – egy pap elcsábította a szerencsétlen diáklányt. Vajon milyen forrásból származik a pesti újságíró értesülése a 13 évvel azelőtt történt eseményről? Semmilyen forrása nem volt, csakis a fantáziája.

1948 őszén a tanulókörök céljával – a hivatalos minisztériumi és diákszövetségi utasítások szerint – a tanórai tananyag alapos átpolitizálását-átideologizálását tűzték ki, a materialista-ateista nevelés eszközeül szolgált: ez köztudott volt akkoriban. A tanulókörbe való jelentkezés önkéntes volt, nem kötelező.

A március 15-i plakát átmázolása itt átalakult a tanulókörök plakátjának összefirkálásává.

A Népszava cikke szerint október 30-án reggel az igazgató „azonnal megindította a vizsgálatot”, ezzel szemben V. D. újságíró ezt jelentette: azokat tiltotta ki az igazgató az iskolából, akikről „sejtette”, hogy ők a tettesek.

Érdekes módon Beledi Mária állítólag azt vallotta az igazgatónak, hogy „lázított”. Ez vajon konkrét módon mit jelent? Eszerint nem azt állította, hogy a tanulókörök ellen agitált, hogy ő firkálta össze a plakátot, ő írta fel a vallásos mondatot. Dehát ezek tettesét keresték! A valóságban akkor, a szombat reggeli első óra alatt nem volt semmiféle „vizsgálat”, vallatás és beismerés az igazgató és a külön-külön lehívott két diáklány között: az igazgató különösebb indoklás nélkül hazaküldte őket. A diákság éppen ezen háborodott fel.

Vajon miért volt bűn az, ha a zárdában lakó nővérek azokról a témákról beszélgettek maguk között, illetve az őket meglátogató lányokkal, amelyek itt említésre kerültek? Vajon mi okuk lehetett volna másként beszélni? S vajon ki bizonyította, hogy valóban ezekről beszélgettek a hozzájuk forduló lányokkal az alaposan megfélemlített apácák?

Semmi bizonyíték nem került felszínre, hogy a tanulókör elleni ívek szövegét Kováts Anna fogalmazta, „diktálta” volna. Sem a diáksztrájk során a diákok körében, sem az iskolai és az ávos vallatás közben nem jött elő ez a tanulókör-téma, mert nem is léteztek ilyen ívek, ezt az újságíró találta ki.

S az ávosok „a kihallgatás közben” vajon valóban földrajzi kérdéseket is tettek fel a vallatás keserves éjszakáján ezeknek a meggyötört fiatal lányoknak? Micsoda újságírói cinizmus!

Újra leírjuk: a tárgyalt esemény időszakában, 1948 őszén a Demokrata Néppárt, másképpen Barankovics-párt a magyar országgyűlésben népes frakcióval volt képviselve, a választáson sok szavazatot nyert, tekintélyes keresztény-nemzeti szellemű párt volt. Működése, tevékenysége 1949 elején szűnt meg, a kommunisták tették lehetetlenné további létezését.

Itt is szóba kerül a két Duray-lány, akiknek ebben az ügyben semmi szerepük nem volt.

A tanítás nem hétfőn, hanem az akkor még munkaszünetes Mindenszentek ünnepe miatt kedden folytatódott.

Az iskola tantestületének fegyelmi bizottsága november 4-én csütörtökön ült össze. Ekkor a cikk szerint „tíz lányt az ország összes középiskoláiból örökre kizártak”. Ezzel a büntetéssel négy tanulót sújtottak. Pontosabban: egy iskola fegyelmi bizottságának nem volt joga e legsúlyosabb büntetés kirovására, csakis a minisztériumnak, Ortutay miniszter november 8-i kelettel tett eleget a zalaegerszegi kommunista iskolavezetés kívánságának.

Nem volt Zalaegerszegen „titkos szervezkedés”, nem voltak „az állami iskolákat gyalázó beszélgetések”, „tanulás elleni törekvések”, nem volt „lázadás” – ok nélkül megvádolt és ártatlanul megbüntetett diákársaik mellett fejezték ki szolidaritásukat ezek a diáklányok.

Sarlós hittanár e cikk szerint a leánygimnáziumban lakott.

Az ügy miatt két tanítónőképzős tanárnőt függesztettek fel, nem egyet.

Pehm József apátplébános hívta Zalaegerszegre a Notre Dame-apácarendet. Segítette őket kezdetől fogva mindennel. Messzi környékről jártak akkor a hívek csodálni az új rendház és intézet gyönyörű épületét. Szép parkot is ültettek köré és kápolna is épült, akkora, mint egy kisebb falusi templom. Nem kellett fillérre számolgatni a pénzt, az államsegélyből sokra futotta.

Elemi, gimnázium, tanítónőképző nyílt meg sorra. Lányok százai kerültek kicsi kórkutól az apácánővérek keze alá és kaptak szigorú „valláserkölcsi” nevelést.

Pehm Józsefnek szívügye volt az intézet. Hiszen szóval is százszor elmondta: szívén hordja a jövő magyar anyák sorsát. „Valláserkölcsei nevelés” – hányszor elszállt ez a szó is a szájáról! Azelőtt és azután, hogy 1941-ben felakasztva találtak az ablak rácsára egy intézeti lányt. Szederjes volt a szája egy jövő magyar anyának és hideg. És néma. De a városból azonnal máshová helyezték az egyik hit- és erkölcstant tanító papot.

Akkor nem volt diáksztrájk. Lehet, hogy a lányok szeme egy pillanatra elrévedt messzibe, talán megrendültek és elgondolkoztak, de az intézetből kivonulni nem jutott eszükbe. Jártak tovább, mintha nem is volnának eggyel kevesebben.

150 lány kivonul. De 1948. október 30-án kitört a diáksztrájk. Előző héten ívet körtöztek az osztályokban egyesek: írták alá, lányok, hogy nem akartok tanulóköröket. Előző este néhány bentlakó lány bemázolta tussal a Nemzeti Diákszövetség faliújságján a tanulókörökről szóló cikkeket. 30-án, szombaton reggel az igazgató maga elé citálta azokat, akikről sejtette, hogy részesek a történetekben. Beledi Mária negyedéves tanítóképzős nyíltan bevallotta, hogy lázított. Hazaküldte. Ne jöjjön be addig, míg az ügyét meg nem vizsgálja.

Beledi felment az osztályba, összeszedte a holmiját és eltávozott. De néhány perc múlva 150 diáklány tolongott az igazgatói iroda előtt. A hangosabbak biztatták őket: „Az egész iskolát nem csaphatják ki.”

Az igazgató kijött. Ha elküldi Beledit – mondta neki Császár Irén, a szószóló – elmennek ők is.

– A Diákszövetség vezetősége azért van – mondta az igazgató –, hogy ilyen ügyekben velük tárgyaljak. Mindenki menjen fel az osztályába és öt perc múlva üljön a helyén.

A lányok Császárra és Major Mártára figyeltek. Ezeknek az igazgató válasza nem volt elég. Megindultak a kapu felé. Százötvenen tódultak ki utánuk az utcára.

A képző negyedik osztályában egyetlen lány maradt. Turcsányi Sipos tanárnő ment be órára. „Mi az, te talán érdekemet akarsz szerezni?” szölt oda gúnyosan a lánynak.

75 apáca elveti a magot. Sok gondos vetés ért be ezzel a sztrájjal. Pehm Józsefből Mindszenty lett, azután primás. De szelleme a zárdában továbbra is hatott. 1946-ban oda is szállt a kedves nővérekhez, mikor Egerszeget meglátogatta. Gondja volt rá, hogy az ifjúság is meghallgassa „szent” beszédeit.

Idén nyár óta állami az iskola. De egybe van épülve az intézet és a zárda. És a zárdában 75 apáca lakik. Nagyobb „gondjuk” van az ifjúságra, mint valaha. Instruálják, zongorázni, kötni tanítják őket, vagy csak úgy barátságból beszélgetnek velük. De közben folyton hullatják lelkükbe a magvakat. Élesztik bennük az elégedetlenséget a demokratikus iskola ellen és kívánatják velük vissza a régit. Mikor még a máterek voltak a minden. S magát Mindszentyt láthatták vendégül jóformán minden második héten. „Ó, ha ti azt tudnátok, hogy az milyen drága egy ember!”

Barankovics-párti képviselő lánya a főkolompos. De azután maguk a lányok. Néhány nap alatt kiderítette a nyomozás, kik voltak a hangadók. Az egyik legfőbb: Kovács Anna. A tanulókörök elleni íveknek ő diktálta a szövegét. Mert szerinte a tanulókörök célja nem a tanulás, hanem a vallásellenes propaganda.

Honnan vehette ezt a véleményt Kovács Anna, akinek a többi lányok lesték a szavát? De mikor kihallgatás közben megkérdezték tőle, hol van Madrid, azt mondta, hogy Svédországban.

Ki taníthatta ki ezt a Kovács Annát a tanulókörök felől? Ezt rajta kívül talán csak az apja tudná megmondani. Kovács Ferenc, Barankovics-párti képviselő, aki a zalaegerszegi katolikus legényegyletnek Pehm József papsága idején volt az elnöke. Ma is a primás személyi híve. Alig két hete pedig így írt a „Hazánk”-ba: „a magyar falu népe ... természetes kiválasztódás folytán akar és fog „osztályokra” válni. A szorgalmas gyarapszik; a dologtalan lesüllyed.” Vagyis vivát, éljenek és nőjjenek nagyra a „szorgalmas” kulákok!

Malmosok, feketézők, internáltak gyerekei. S a többi főkolompos. Beledi apja B-listás vasúti tisztviselő. Sipos Klárának két malmuk volt, feketézés miatt vették el tőlük. A két Durai-lány apja súlyos gazdasági bűncselekményekért ül az internálótáborban. Ezekbe helyezték bizalmukat az állami iskola ellen lázító nővérek. S az elszédített lányok ezek után mentek.

A tanári kar csütörtökön délután ítelt. Tíz lányt az ország összes középiskoláiból örökre kizártak. Turcsányi Sipos tanárnót állásából felfüggesztették. A tanítás hétfőn már újra megindult. Az élet megy tovább.

De ezzel minden el van intézve? Tíz lány és egy tanárno a bünös és más senki? A felbújtók, a kitanítók, a suttogók, a szédítók futnak és működnek tovább?

Sarlós, a pap-tanár végre kiköltözött leánygimnáziumi szállásáról, ahova csoportosan jártak be hozzá a diákok. De úgy ment el, mintha a fellázadt lányokat bizalmas beszélgetésekben nem is ő tanítgatta volna. Talán halkabban és ügyesebben, de ugyanarra, mint Gőcze, a másik hitoktató a diákfiúkat: „Gyerekek, legyetek klerikálisak!”

Nem lehet egymagában elszigetelten nézni a zalaegerszegi diáksztrájk ügyét. A Mindszenty-vezette klerikális reakció országszerte elkeseredett kísérletekkel akarja megtartani magának a még szavára hajló fiatalokat.

Ebből erednek a titkos szervezkedések, az állami iskolákat gyalázó beszélgetések, a tanulás elleni törekvések és ha elérkezettnek látják az időt – ebből lesznek a lázadások.

Ezért nem állhat meg Zalaegerszegen a megtorlás egy tanárno elküldésével és tíz diáklány kicsapásával. Nemcsak egy tanárnóról és nemcsak tíz diáklányról van szól. Lehetetlenné kell tenni végre Zalaegerszegen, de minden más magyar iskolában is a klerikális reakció aknamunkáját.

9.

Cikk a Zala című megyei kommunista lap 1948. november 7-i számában. Címe: *„Mindszenty árnyéka demokratikus iskolánkban.”* Szerzője a keszthelyi járás kommunista párttitkára, Gerencsér György, aki a két országos napilap előző napi írásainak gondolatait visszhangozza. De eléggé primitív módon igyekszik ráduplázni fővárosi kollégáira. Szerinte ez a zalaegerszegi diáksztrájk szoros kapcsolatban áll a hazai és nemzetközi reakcióval, a szántás-vetés területén jelentkező kulákszabotázssokkal, a háborús rémhírterjesztéssel, a klerikális reakció demokrácia-ellenes támadásaival; s akik ezt most csinálják, azok szorosan összeforrtak annak idején a „Hitler-fasizmussal”, azoknak hozsannáztak, azokkal nem ellenkeztek, hanem kiszolgálták őket; államosított iskoláinkban a kötelező vallásoktatás órái a politikai agitáció színterei, a „fekete reakció” robbantásokra, gyilkosságokra uszít és így tovább, szerzőnk tollát nem fogja vissza, egyáltalán nem befolyásolja a kétségtelen valóság.

Megjegyzések a cikkhez:

Az ominózus plakát sorsa itt átmázolás helyett a letépés lett: „az idősebb diáklányok egy kisebb szervezett csoportja letépte a március 15-i plakátot”. A továbbiakban a „kisebb csoport” két

tagúvá redukálódik: „a Durai-nővérek, internált panamista gyermekei a plakátletépők”. Ez légből kapott állítás, egyszerűen nem igaz, annál is inkább, mivel nem is volt plakátletépés. Később a nemlétező március 15-i plakátletépést nagykanizsai újságírónk már „nemzetgyalázássá” fokozza.

A cikkirő – vajon miért? – 150 helyett csak 100 kivonuló diáklányról ír.

Feltűnő, hogy a két országos napilap cikkírói nem említették a táblai vallásos témájú felírást. Gerencsér György idézi ezt a mondatot, de torzítva, és a „magyarnak lenni Krisztussal” tételt céltatosan teljesen kiforgatja.

Átvette a szerző a Szabad Nép öngyilkossági esetleírását (az ottani téves 1941-es dátumot az ugyancsak téves 1938-cal váltva fel), de rádupláz egy másik kompromittáló történettel. 1941-ben ugyanis valóban kizártak két lányt (nála „több diáklány”) a tanítónőképzőből, mert kiderült, hogy titokban katonatisztek lakására jártak. Az apáca-pedagógusok természetesen nem helyeselték a lányok tettét, hanem éppen ellenkezőleg: tiltották, elítélték, akárcsak a cikkirő. E diáktársak kizárása miatt természetesen nem sztrájkoltak a tanulók, mivel nem vállaltak velük szolidaritást, egyetértettek a fegyelmi döntéssel. (A két kizárt tanuló egyébként más középiskolában tovább folytathatta tanulmányait.)

S itt is a szokásos fenyegetően kegyetlen végszó: „demokráciánk ellenségeit kiverjük iskoláinkból”. Tíz diáklányt és két tanárnőt valóban „kivertek” a zalaegerszegi tanítónőképzőből, de nem ők voltak a demokrácia ellenségei.

Ma már csak borzadállyal olvasható ez a cikk, a kommunista politikai közhelyek, fellengző, nagyképű, magabiztos frázisok, dagályos szövegek e fortyogó masszája. Ilyen volt a legtöbb írás a korabeli lapokban, a hazai újságírás egyik mélypontját jelelve.

A múlt hét folyamán Zalaegerszeg demokratikus érzelmű dolgozóit megdöbbenetette az az esemény, ami a volt Notre Dame, ma Állami Tanítónőképző Intézetben játszódott le.

Az idősebb diáklányok egy kisebb szervezett csoportja letépte a március 15-i plakátot, bepiszkolta a diákönkormányzat falújságját, majd amikor az igazgatóság vizsgálatot indított a tettesek felkutatására, szervezett, alattomos felbújtás eredményeként mintegy 100 főnyi meggondolatlan, félrevezetett diáklány eltávozott az iskolából.

Szinte önmagától felvetődik a kérdés, miképpen történhetett meg ez és vajon kik állnak a háttérben?

Mert hogy nem valami diákcsíny jellegű spontán akcióról van itt szó, affelől a vizsgálat eredményei még a legostobább embert is meggyőzhetik.

A vizsgálat során a következőkre derült fény: az intézet növendékeinek egy része állandóan összejárt az államosítással szembehelyezkedő volt apáca-tanárnővel.

S ami eléggé furcsa tradíció: Sarlós nevű, önálló hitoktató úr bentlakott a leányintézet igazgatói lakásában a vizsgálat napjáig.

Az igazgatóság többször megismételt figyelmeztetése dacára, híven a múlt szokásaihoz, a diáklányok közül többen bejártak a pap lakásába, hol csoportosan, hol egyenként.

Ha ehhez a képhez kiegészítésül egy kis környezettanulmányt végzünk a diákbotrány főhőseinek házatáján, a következő derül ki: Kovács Ferenc, a jobboldali magatartásáról közismert kulákvédő Barankovics-képviselő leánya – természetesen – a főszereplők egyike.

A Durai-nővérek, internált panamista gyermekei a plakátletépők, a malomtulajdonos leánya, Sipos Klára és így tovább.

Ha végignézzük ezen a vonalon, itt is ugyanaz a kép, mint más területeken, ahol demokráciánk ilyen vagy olyan ellenségei a klerikális reakcióval közös frontot alkotva intézik támadásaikat a dolgozó nép ellen.

A szántás-vetés területén jelentkező kulákszabotázások, a háborús és egyéb rémhír-terjesztés, a klerikális reakció Mindszenty által irányított demokrácia-ellenes támadásai mind egy-egy szorosan összetartozó láncszeme a hazai és nemzetközi reakció tevékenységének.

Dolgozó népünk három és fél év alatt csodálatos eredményeket ért el újjáépítésben és termelésben egyaránt.

Ám, ahogyan nő az elért eredmények nyomán dolgozó népünk jövőbe vetett hite és bizalma népi demokráciánk iránt, ugyanúgy növekedik népünk ellenségeinek dühe és gyűlölete is.

S azok, akik annak idején nemcsak szépen összefértek a Hitler-fasizmussal, de annak csatlói is lettek, ma úton-útfélen megkísérlik felforgatni az ország békéjét és szembefordítani demokráciánkkal az egyszerű embereket.

Akik a fasiszta hordák első katonai sikerei idején hozsannát zengtek, akik némán szemlélték vagy hangosan helyeselték a fasizmus borzalmait, azok most vészharangot kongatnak és arról üvöltöznek itt, hogy veszélyben a hit és az erkölcs.

Ráveszik közvetítőkön keresztül a gyanútlan diáklányt, hogy írja fel a táblára: „Ma nem lehet Krisztussal magyarnak lenni”.

Amikor függetlenségünket és magyarságunkat porbatiporták Hitler banditái, amikor a magyar levente-ifjakat utóvédként vetették oda Berlinért, amikor iskoláinkat a faji és nemzetiségi gyűlölet szelleme hatotta át, a meghamisított és ellopott történelmi igazságok meggyalázták magyar köznevelésünket s a fasiszta demagógiával megbutított és félrevezetett tömegek mellén a kereszt meghorgasodott végeivel a halált és pusztítást jelképezte, a haladással és az emberi szabadsággal való nyílt szembefordulást, akkor ugyebár lehetett Krisztussal magyarnak lenni?

A Mindszenty reakció erkölcstelenséggel vádolja és rágalmazza demokráciánkat.

Templomi szószékeken és vallásos jellegű ünnepélyeken egyre sűrűbben hallatszik a szemforgatással nem leplezhető gyűlölet hangja. Akiknek a lelkek megbékélésén kellene hivatásuk szerint fáradozniuk, azok egyre inkább a lelkek háborításán és mérgezésén munkálkodnak.

Államosított iskoláinkban a kötelező vallásoktatás órái politikai agitáció óráivá lesznek és a demokrácia ellenes gyűlölet jelképes beszédek mögül, vagy mint Gócze hitoktató példája mutatja, nyíltan törekszik lerombolni a tanulóifjúság lelkében azt, amit a demokratizálódó nevelés lassan felépít.

A fekete reakció nem válogatós sem eszközeiben, sem módszereiben.

Fiatalt, félrevezetett gyermekeket használ föl céljaira, ő maga sötétben lapul a háttérben, s mint valami bábjáték figuráit mozgatja őket.

Itt a diáklányokat a nemzetgyalázás színvonalára süllyeszti: letépeti velük azt a márciusi plakátot, mely legdicsőbb nemzeti hagyományaink hirdetője, másutt szovjet emlékművek robbantására és gyilkosságokra bűjtat, s a gyilkosjelöltnek már előre biztosítja a teljes papi bűnbocsánatot.

Amint az egerszegi példa mutatja, akadnak lelkiismeretlen szülők is, akik cinkosságot vállalnak tulajdon gyermekeik tönkretételére, ócska prédaként dobva őket a reakció moloch szájába.

Persze a botrány főszereplők tettei, valamint szüleik politikai beállítottsága és szociális viszonyai legtöbbször szorosan összefüggnek.

Az intézetből az esettel kapcsolatban több diáklányt eltávolítanak, ezeket az ország egyetlen iskolája többé nem veszi föl.

Megmondhatjuk előre, hogy a cinkosok nyugatos csodavárása és politikai fordulatról szőtt álmodozása egy bizonyos ideig tarthatja a lelket megrögzött reakciókban, de nem fogja kárpótolni soha ezeket a diáklányokat elrontott életükért, s a múltó évek majd nem a demokrácia, hanem tönkrevetőik megvetésére tanítják őket.

Ugyancsak eltávolítottak a pedagógus pályáról két olyan tanerőt is, akik a rájuk bízott ifjúság demokratikus nevelése helyett annak megrontásához nyújtottak segédkezet.

De ezzel még nem mondtunk meg mindent! Kell, hogy az igazságot arcábvágjuk azoknak, akik azt sugalmazták itt ifjúnak-öregnek hogy ebben az országban ma veszélyben van az erkölcs, mert itt az istentelenség az úr.

Emlékezzen, aki tud és akar az 1938-as esztendőre, amikor ugyanebben az intézetben a szégyene elől menekülő diáklány öngyilkosságot követett el, s a nagy titkolódzás dacára az egyszerű emberek összefüggés után kutattak az igazgatói szoba és a tragédia között. A papigazgató gyors áthelyezése megerősítette a közvéleményt.

Sokat beszéltek erről akkor Zalaegerszegen! Avagy talán még egy példát? 1941-ben több diáklányt ki kellett csapni az intézetből persze nem azért, mert talán a Hitlerrel paktázó Horthy-fasizmus ellen szerkesztettek föliratokat, szó sincs róla! Éjszakákat katonatisztek lakásain mulatoztak át a szende zárdai növendékek.

Akkor lett volna helyénvaló egyetmást a táblára írni az erkölccsel kapcsolatban, nem pedig ma!

Hogy mi ezeket a szégyenteljes dolgokat, bár nem szívesen, nyilvánosság elé tártuk, szolgáljon figyelmeztetésül a szemforgatás nagymestereinek a jövőre nézve!

De a múlt héten lejártszódott szomorú és botránysos esemény szolgáljon egyszer és mindenkorra tanulsággul szülőknek és diáknak egyaránt, és ugyancsak szolgáljon intelmül azoknak a pedagógusoknak, akik esetleg még ezekután is azt hiszik, hogy lehet gerinctelenül tessék-lássék módon kiszolgálni a demokráciát, de ugyanakkor szívvel-lélekkel odaadni magunkat a reakciónak, a rájuk bízott ifjúság tönkretételére.

Népi demokráciánk előtt drága kincs az ifjúság, hogy ez így van, bizonyítja az is, hogy még halálos ellenségeinek gyermekei előtt is megnyitja iskoláit és az érvényesülés útjába nem téve különbséget gyermek és gyermek között.

De mindennek van határa! Amire soha még nem volt példa ebben az országban: munkások és parasztok gyermekei népesítik be nemcsak közép-, de főiskoláinkat is, egészen a legmagasabb rendőr- és katonai akadémiáig.

A dolgozó nép kezébe vette saját országának vezetését és az iskolák államosításával kezébe vette végre saját gyermekeinek nevelését is.

Az iskola a népé, a mienk, nem ismerünk tréfát ifjúságunk nevelése körül!

Nem tűrjük, hogy Mindszenty sötét szelleme kísérthessen még demokratikus iskoláinkban!

Nem érjük be többé tiltakozásokkal, tovább megyünk, demokráciánk ellenségeit kiverjük iskoláinkból is.

Cikk a Zala című megyei kommunista lap 1948. november 11-i számában. Főcíme: „*Örökre kizárták az ország iskoláiból a tüntetést szervező diáklányokat*”, alcíme: „Ki kell irtani az egerszegi zárdából Mindszenty szellemét”. Szerzője nincs feltüntetve.

Megjegyzések a cikkhez:

Itt az esemény újabb variációi olvashatók. Új elem, hogy a sztrájkra eszerint ketten, „Sárai /!/ paptanár” vagyis Sárlos hittanár és Turcsányi Sipos Mária tanárnő biztatta a diákokat. S a sztrájkból a szerző tollán utcai tüntetés lett, ennek oka a Szabad Nép cikke nyomán: a diákok a tanulókörök ellen tüntettek. Az újságíró fantáziája nagyon meglóduzott! Ez teljes valótlanosság.

S a szokásos fenyegetés „ki kell irtani a mindszenyizmussal szellemét” itt már konkrét formát kap: „a nem demokratikus nevelőket” vagyis akik nem helyeslik, nem követik szó nélkül, ellenkezés nélkül a proletárhatalom intézkedéseit, el kell távolítani az iskolákból. A legkeményebb diktatúra nyilvánult itt meg, a demokrácia sűrű hangoztatása közepette.

Ezért nem feltűnő, hogy az újságírók – sem a pestiek, sem a vidékiek – egyetlen szót sem ejtettek arról, hogy ávós rendőrkatonák és ávós vallatótisztok kegyetlen „kezelése” alatt álltak egy délután, egy este, egy éjszakán át egyfolytában ezek a diáklányok.

A zalaegerszegi Notre Dame apácarend iskolájában lejátszódott botrányos diáktüntetésnek újabb fejleményei vannak. Amint megírtuk, Sárai /!/ paptanár és Turcsányi Sipos Mária tanárnő biztatására az intézet 150 leánynövendéke sztrájkot kezdett, az utcán tüntetett a tanulókörök ellen. A város demokratikus közönsége felháborodott a diáklányok magatartásán és hangot adott annak a véleményének: miért nem tüntettek akkor, amikor az intézet egyik növendéke, aki áldott állapotba került, felakasztotta magát és egy hittanárt az ügy kapcsán sürgősen elhelyeztek az intézetből. És általában miért nem tüntettek az abban az időben uralkodó erkölcsi állapotok miatt, amikor tudva levő, hogy a diáklányok egyrésze nap-nap után katonatisztek lakásán mulatozott.

A tanári kar most hozott ítéletében azt a tíz leányt, akik a tüntetésben vezetőserepet játszottak, az ország összes középiskolájából kizárta. Az ítéletben is leszögezték, hogy a kizártak Barankovics-párti képviselők, malmosok, feketézők és internáltak gyermekei, akik az iskola szellemét állandóan fertőzték. A leányokkal együttműködő Sipos Mária tanárnőt állásától felfüggesztették.

A zalaegerszegi Nemzeti Bizottság legutóbbi ülésén mélységesen elítélte a zárdában történeteket, amelyekről már lapunkban a minap hírt adtunk. Megállapítja, hogy a zárdát ma is körüllengi alapítójának, Mindszentynek szelleme és ez a szellem kísért az államosított iskolában is. Sajnos a mindszenyizmussal egyes szülőknél és egyes pedagógusoknál jó talajra talál. Kéri a Nemzeti Bizottság a kultuszminisztert, hogy a fiatalság demokratikus nevelése érdekében irtsa ki ezt a szellemet és a nem demokratikus nevelőket távolítsa el az iskolákból.

Részletek a Zala című megyei kommunista lap 1948. november 21-i számában közölt cikkből. Főcíme: „*Lemossuk a Mindszenty ügynökei által arcunkra sült szegényt!*”, alcíme: – „fogadják a zalaegerszegi Diákszövetség I. ankétjának 220 résztvevő diákja. Határozatban tiltakoztak a klerikális reakció aljas uszításai ellen.” A cikk szerzője nincs feltüntetve.

A kommunista hatalom megszilárdítási stratégiájának fontos módszertani eleme volt, hogy a párt illetékesei mindig igyekeztek olyan személyeket, csoportokat megszólaltatni a kommunista hatalom mellett, akik korábban vallásos egyesületek tagjai voltak, akiket korábban vagy még ekkor is vallásosoknak tekintettek. Az ország egész területéről sok példát lehetne erre említeni. Zalaegerszegen is ez történt.

A cikk tartalmi ismertetése:

November 20-án a vármegyeiháza nagytermében tartották a zalaegerszegi Diákszövetség tiltakozó nagygyűlését. Az újságíróknak nyilatkozott *Szaksz Katalin* tanítónőképzős tanuló is (aki az államosítás után rögtön átállt a Diákszövetség oldalára): „Velem együtt 35 kongreganista ül itt ebben a teremben. Fogadjuk, hogy lemoszuk a Diákszövetségen esett szégyent!”.

Tehát kongreganisták is résztvettek a gyűlésen. Jól ismerve a korabeli állapotokat; ez nyilvánvaló volt: el kellett jönniük, nem tehettek mást, máskülönben rájuk sütötték volna a reakciós-bélyeget, s az ő sorsuk is megpecsételődött volna. A megrontás, a félelemkeltés ördögi mechanizmusa olajozottan működött.

A főszónok Budapestről érkezett: *Kerek Gábor*, a Diákszövetség országos elnöke. Beszédében a szokásos szövegek között egy új, széles körben alkalmazott hatalomerősítő elem bukkan elő: azt állította (akárcsak a korabeli kommunista szónokok mind akkoriban), hogy ők, a kommunisták védik a katolikus egyházat annak ellenségeitől! Szóba hozta természetesen Mindszenty bíborost, aki „a nemzetközi reakció érdekeit szolgálja”. És – hangsúlyozta a szónok – „nem volt soha a katolicizmusnak nagyobb ellensége, mint ő!” S a jelenlévő 220 diák egy része ezt nyilván el is hitte neki.

Talán beszédének záró szavait is: „Ma, a békeszerető népek táborában a hatalmas Szovjetunió támogatásával nemzetünk bölcs vezetőinek, elsősorban is az ifjúság nagy barátjának, Rákosi Mátyás vezetése mellett harcoljunk egy szebb, egy jobb és gondtalanabb diákjövőért. Harcoljunk a szocializmusért!”

Fel szólalásában *Szaksz Katalin*, „a Mária Kongregáció tagja” kifejtette: „Rágalom az, hogy a népi demokrácia vallásellenes. Tiltakozunk az ellen, hogy bennünket hamis szavakkal a vallás leple alatt demokráciánk ellen uszítsanak.”

Bokor Katalin tanítónőképzős tanuló többek között ezt mondta fel szólalásában: „Nem ülünk fel többé a klerikális reakció hazug szavainak, hanem becsületes munkánkkal szolgáljuk a boldogabb jövőnket.”

Fel szólalt még *Bán László*, azután *Németh Ferenc* megyei ifjúsági titkár. Végül *Hetés Ferenc* „megyei vezető” terjesztette elő a határozati javaslatot az ekkoriban mindenütt szokásos tiltakozó frázisokkal, hozzátéve: „Ígérjük, hogy Zalaegerszegen soha többé nem fordulhat elő olyan botrányos eseménysorozat, mint amilyen a tanítónőképző intézetben lezajlott.”

S egy vidéki magyar kisváros egyik középiskolájában történt plakátfirkalásától és vallásos témájú krétafelírásától ezek az újságírók, ifjúsági vezetők, pártszónokok rövid úton eljutottak a félelemkeltő végső konkluzióig (ami azonban már nem apró kisvárosi ügy, hanem az egész országot megrázó, s hírével az egész világot bejáró esemény): „A népi demokrácia rövidesen lesújt mindazokra, akik ellene felemelik kezüket” – záródik a határozat.

Másfél hónap múlva valóban elkezdődött Mindszenty bíboros kálváriája. De nem azért, mert a demokrácia ellen fordult, hanem mert éppen azt védte.

Részlet *Major Márta* 1997. május 17-én készített feljegyzéséből.

A zalaegerszegi születésű *Pallosné Magyaródy Mária* tanárnőtől, aki a Notre Dame-nővérek iskoláiban tanult és tanított, kaptam információkat nemcsak az 1948-as eseményekkel kapcsolatban, hanem az 1930-as, 1940-es évekre vonatkozóan is. Az idézett újságcikkek ugyanis ilyen régi eseményeket is előhoznak, de pontatlanul és rosszindulatú megvilágításban.

Magyaródy Mária, aki 1948-ban a Notre Dame-nővérek tanítónőképzőjében tanított, pontosan emlékezett a „plakát-ügyre”. Eszerint 1948. október 29-én éjszaka a kollégiumban kifüggesztett november 7-i plakátot valaki vagy valakik piros tintával bemázolták. A tetteseket azonban – pedig ez lett volna a logikus – nem a kollégiumban keresték, hanem a bejáró diákok között. A városban, s nem a kollégiumban lakott Kováts Anna és Beledi Mária, mégis őket neveztek meg tettesként, a felbújtással Sarlós Mihály hittanárt és Turcsányi Sipos Margit tanárnőt vádolták. Ez a plakát-ügy volt az ok, amivel ki tudták provokálni a diákmegmozdulást, és el tudták távolítani azokat, akiket előre elhatározottan el akartak távolítani.

Megyénkben ekkor, 1948 őszén őrjási erejű kampányt indítottak Mindszenty József hercegprímás ellen. A korabeli újságok mindegyikében találunk az idézettekhez hasonló vagy még durvább hangú cikkeket, tiltakozásokat.

A kommunista párt és mindenféle szervezetek minden rendelkezésükre álló eszközzel nyomást gyakorolva csikarták ki a tiltakozásokat, elítélő nyilatkozatokat az emberektől, elsősorban az állami alkalmazottaktól, köztük különösen a pedagógusoktól. Dr. Kaszab Mihályné Medve Éva tanárnő (aki 1948-ban a zalaegerszegi Állami Polgári Leányiskolában tanított) mondta el:

Zalaegerszeg város hat állami iskolájának minden pedagógusát összehívták 1948 őszén a Központi Elemi Iskolába, ahol egy közös nyilatkozat aláírására szólították fel őket. A nyilatkozat tartalma „Mindszenty bíboros elítélésének, méltó megbüntetésének követelése” volt. A mintegy 130 pedagógus közül hét pedagógus nem írta alá a nyilatkozatot. Mind a hét az Állami Polgári Leányiskolában tanított és mind a hetet rövidesen kihelyezték falusi iskolákba.

A szombathelyi tankerületi főigazgatóság fegyelmi bizottságának 1948. december 11-én Szombathelyen hozott ítélete Turcsányi Sipos Margit ügyében.

A tanárnő édesapja, Turcsányi Sipos József törvényszéki bíró volt Zalaegerszegen. Családja köztisztviselő volt, gyermekei közül egy pap, három tanárnő és egy jogász lett. Turcsányi Sipos Margit 1945 óta tanított a Notre Dame-nővérek tanítónőképzőjében, tanítványai tisztelték, szerették. E fegyelmi ítélete után nem taníthatott iskolában. Gép- és gyorsírást oktatott lakásán, ebből élt és segítette testvére családját. Már nyugdíjkorhatára elérése – 1961 – után adtak neki tanítási lehetőséget a zalaegerszegi Petőfi Sándor Általános Iskolában. Kitűnő tanár és nevelő volt. 1995-ben halt meg, nagyon sok tanítványa kísérte a temetőbe.

Ítéletének vádpontjai közül az első csupa általánosság: emiatt a korszak pedagógusainak nagyrészt el lehetett volna ítélni; ugyanakkor ennek semmi konkrét köze nem volt a diáksztrájkhoz.

A második – nagyon szerény és semmitmondó – vádpontból esetleg következtetni lehet arra, hogy a vádlott érzéseiben szimpatizált a diákok eltávozásával. S ezért kapta a legsúlyosabb, legmegalázóbb fegyelmi büntetést: nem konkrét, elkövetett tett miatt, hanem érzésekért, szimpátiáért. Ez akkor is törvény- és jogellenes volt.

S szembeszökő csúsztatás: nem a tanárno által elkövetett állítólagos „szolgálati vétség” következménye volt – ahogy a vádlók állítják – a diáksztrájk, ahhoz neki semmi köze nem volt.

A szombathelyi tankerületi főigazgatói hivatalnál 1948. évi december hó 4-én kelt 57/1948. főig. sz. rendelettel megalakított fegyelmi bizottság, mint I. fokú fegyelmi hatóság 1948. évi december hó 11-én tartott ülésében *Turcsányi Sipos Margit* zalaegerszegi állami tanítónőképző intézeti tanár ellen a vallás- és közoktatásügyi miniszter úr 1948. évi november hó 8-án kelt 178.041/1948.V.fő. sz. rendeletére lefolytatott fegyelmi vizsgálat alapján a következőképpen ítélte:

A fegyelmi bizottság *Turcsányi Sipos Margit* zalaegerszegi állami tanítónőképző intézeti tanárt – aki Zalaegerszegen 1906-ban született, anyja neve: *Majer Stefánia*, büntetve nem volt – a pénzügyminiszter ügykörére vonatkozó, de a minisztertanácsnak a törvényhozás által 1902. évi február hó 22-én tudomásul vett határozatával az állami szolgálat egyéb ágaira is kiterjesztett Szolgálati Szabályzatok Gyűjteménye 1874. évi kiadása I. rész IV. fejezet 236.§-ának a./ pontjában meghatározott *s a kötelességszerű hűség megszegésében álló többrendbeli sorozatos legsúlyosabb szolgálati vétség* elkövetésében vétkesnek mondta ki és emiatt a nevezett tanárt összbüntetésként a P.Sz.Sz. 1874. évi kiadása I. rész IV. fejezete 242.§. e./ pontjában meghatározott büntetésre; azaz *a szolgálatból való elbocsátásra ítélte*. A fegyelmi eljárás költségeinek megfizetésére a nevezettet, mivel a szolgálatból való elbocsátás minden jogigény nélkül történik, nem kötelezte.

Megokolás. A fegyelmi bizottság bizonyítottan látta azt a vádat, hogy a nevezett tanár mint osztályfőnök nem vállalta azt a munkát, amelyet tőle, a népi demokratikus szellemű nevelés igényelt. Ezt állapította meg a felügyeleti vizsgálat lefolytatására kiküldött miniszteri bizottság és az intézet igazgatója is. Megállapítást nyert az is, hogy a nevezett tanár jó szakképzettsége ellenére a népi demokrácia alapelveivel és így a népi demokratikus kultúrpolitika és nevelés törekvéseivel nincsen tisztában. Ezen túl a fegyelmi vizsgálat jegyzőkönyveiből kitűnik az is, hogy a nevezett tanárnak a népi demokrácia nevelési rendszere, módszerei, eszközei, tényezői (pl. Diákszövetség, tanulóköriök, Március Tizenötödike) ellenszenvesek. Ilyen lelki beállítottsága folytán a nevezett tanár hosszabb időn át sorozatosan elmulasztotta a rábízott osztály tanulóinak demokratikus irányú nevelését, sőt helyesléssel fogadta a tanulóknak a múlt nevelési rendszerekből származó reakciós megnyilvánulásait.

A fegyelmi bizottság bizonyítottan látta azt a vádat is, amely szerint a nevezett tanár az osztályban visszamaradt *Farkas Margit* lic. IV. osztályos tanulóól azt kérdezte: „Na, kis *Farkas*, érdemeket akarsz szerezni?”. E vád valóságát a két tanún kívül bizonyítja az a körülmény is, hogy a kijelentést, észrevéve annak súlyosságát, maga a vádlott is enyhíteni igyekezett annak hangsúlyozásával, hogy csak tréfából tette.

A harmadik vádat, t.i. a nevezett tanár a tőle tanácsot kérő V. osztályos növendékeknek azt ajánlotta, hogy tartsanak az elvonulókkal, a fegyelmi bizottság nem látta bizonyítottnak, mivel az egyetlen tanú állításával szemben állt a vádlott tagadása.

A fegyelmi bizottság fontolóra vette azt a körülményt, hogy a nevezett tanár kiválóan képzett szaktanár, és mint ilyen, a demokrácia szolgálatába állítandó. A fegyelmi bizottság foglalkozott ezért a kérdéssel, hogy a nevezett legsúlyosabbnak minősített szolgálati vétsége korrekcionalizáció útján nem volna-e csupán súlyosnak minősíthető, hogy így a legsúlyosabb fegyelmi büntetésnél enyhébb büntetés legyen kiszabható. A fegyelmi bizottság ezt az eljárást, tekintettel az elkövetett szolgálati vétség súlyos következményére (országos botrányt keltett a demokrácia érdekeit veszélyeztető tömeges reakciós diáksztrájk), nem találta lehetőnek.

A fegyelmi bizottságnak ezért a rendelkező részben foglaltak szerint kellett ítélnie.

K.m.f. *Keresztury Kálmán* állami gimnáziumi tanár, a fegyelmi bizottság tagja, *Dr. Bariska Mihály* állami gimnáziumi igazgató, a fegyelmi bizottság elnöke, *Dr. Kászonyi László* tanügyi tanácsos; a fegyelmi bizottság tagja.

14.

A szombathelyi tankerületi főigazgatóság fegyelmi bizottságának 1948. december 11-én Szombathelyen hozott ítélete Winkler Klára ügyében.

A tanárnő 1947 szeptemberétől tanított a Notre Dame-nővérek tanítónőképzőjében. E fegyelmi ítélet alapján a zalaegerszegi képzőből távoznia kellett, s 1949-től a szentgotthárdi gimnáziumban tanított nyugdíjazásáig. Azóta is magánórákat ad német nyelvből.

Ennek a súlyos ítéletnek a megokolásából alighanem a legképzettebb jogász sem képes valamiféle tudatosan elkövetett vétséget megállapítani. Az olvasható itt, hogy a vádlott egy bizonyos pontosan és szakszerűen meg nem határozott, konkrét módon nem jelzett „munkát” nem végzett el, de ebben részéről nem nyilvánult meg semmiféle szándékosság.

A szombathelyi tankerületi főigazgatói hivatalnál 1948. évi december hó 4-én kelt 57/1948. biz.főig. sz. rendelettel megalakított fegyelmi bizottság mint I. fokú fegyelmi hatóság 1948. évi december hó 11-én tartott ülésében Winkler Klára zalaegerszegi áll. tanítónőképző intézeti tanár ellen a vallás. és közoktatásügyi miniszter úr 1948. évi november hó 8-án kelt 178.041/1948.V.fő. sz. rendeletére lefolytatott fegyelmi vizsgálat alapján a következőképpen ítélte:

A fegyelmi bizottság *Winkler Klára* – aki Sümegen, 1922-ben született, hajadon, anyja neve: *Horváth Krisztina*, büntetve nem volt – a pénzügyminisztérium ügykörére vonatkozó, de a minisztertanácsnak a törvényhozás által 1902. évi február hó 22-én tudomásul vett határozatával az állami szolgálat egyéb ágaira is kiterjesztett Szolgálati Szabályok Gyűjteménye 1874. évi kiadása I. rész IV. fejezet 236.§-ának a./ pontjában meghatározott *s a kötelességszerű hűség megszegésében álló sorozatos többrendbeli legsúlyosabb, de a mulasztások elkövetésének körülményeinél fogva csak súlyosnak minősített szolgálati vétség elkövetésében* vétkesnek mondta ki és e miatt a nevezett tanárt főbüntetésképpen a P.Sz.Sz. 1874. évi kiadása I. rész IV. fejezete 242.§. d./ pontjában meghatározott büntetésre, azaz büntetésből *saját költségén való áthelyezésre* és mellékbüntetésként a P.Sz.Sz. 1874. évi gyűjteményének 242.§. c./ pontjában foglalt büntetésre,

azaz a fokozatos előléptetésnek két évi időtartamra való megvonására ítélte. Egyben a nevezett tanárt a jelen fegyelmi ügyben felmerült és ezennel -- Ft -- fillérben megállapított eljárási költségeknek a jelen ítélet jogerőre emelkedését követő 30 nap alatt az államkincstár javára a szombathelyi tankerületi főigazgatói hivatal pénztáránál történő megfizetésében elmarasztalta.

Megokolás. A fegyelmi bizottság azt a vádat, hogy a nevezett tanár nem vállalta azt a munkát, amelyet a népi demokratikus szellemű nevelés igényel, oly alakban látta bizonyítottnak, hogy a nevezett tanár az említett munkát nem teljesítette. A bizottság tehát nevezett mulasztásaiban szándékosságot nem látta bizonyítottnak, sőt ezen túl a felügyeleti és fegyelmi vizsgálat jegyzőkönyvei alapján azt állapította meg, hogy a nevezett tanár iránítás mellett a népi demokratikus és szocialista nevelés szolgálatába állítható.

A bizottság ezen az alapon a tanár legsúlyosabb szolgálati vétségét korrekcionálizáció útján csak súlyosnak minősítette.

A fegyelmi bizottságnak ezért a rendelkező részben foglaltak szerint kellett ítélnie.

K.m.f. *Keresztury Kálmán* állami gimnáziumi tanár, a fegyelmi bizottság tagja, *Dr. Bariska Mihály* állami gimnáziumi igazgató, a fegyelmi bizottság elnöke, *Dr. Kászonyi László* tanügyi tanácsos, a fegyelmi bizottság tagja.

Major Márta kiegészítő adatgyűjtése a visszaemlékezésekhez és újságcikkekhez.

A vallásos tartalmú mondatot Simon Margit IV. osztályos leány írta fel, ő írt ugyanis a legszebben. Ezt nem kellett nyomozni, nem titokban történt. A tábla a Mária-kongregáció hirdetőtáblája volt, akkor még nem vették le és a régi szokás szerint hetenként egy-egy mondatot írtunk fel. Simon Margitot ezért s amiért résztvett a sztrájkban, ugyancsak kizárták a Zalaegerszegi Tanítónőképzőből. Másutt folytatta azután tanulmányait.

A *Zala* című lap 1948. november 21-i számában „*Lemossuk a Mindszenty ügynökei által arcunkra süttött szégyent!*” főcímmel közölt cikkben említett *Bokor Katalin* tanítónőképzős tanuló helyesen *Bokor Kornélia* IV. osztályos tanuló, aki 1948. szeptemberében jött az iskolába.

Dr. Jászné Iliás Margit IV. évfolyamos volt akkor, osztálytársa a mindenholnan kizárt három negyedikes lánynak, résztvett a sztrájkban, de fegyelmissel megúsza a dolgot és érettségizhetett. Visszaemlékezése szerint a következő történt október 29-én: e napon a IV. osztályban valamelyik tanárt lyukas órán *Ballenegger* tanár helyettesítette, aki francia szakos volt. Franciát csak néhányan tanultak, a többség németet. Ezért a tanár e lyukas órán beszélgetett a lányokkal. Mint 1919-es kommunista és ateista először a panteizmus elméletét fejtegette, később saját világnézetét és politikai nézeteit.

A diákok közül többen vitába szálltak vele, legelősebben *Kováts Anna* és *Beledi Mária*. *Kováts Anna* elég sokat olvasott a különböző valláselméletekről, a politika sem volt ismeretlen számára és így valóságos előadást tartott. Ennek a lyukas órának lehetett, sőt biztos, hogy ennek lett következménye, hogy másnap az első órán éppen ezt a két lányt hívatta az igazgató és szólította fel őket az iskolából való távozásra: ez volt az oka kizárásuknak, amely azután diáktársaik szolidaritását kiváltotta. Nyilván *Ballenegger*

tanár követelte ki, hogy a kizárandók listáján szereplők közül elsőként de minél előbb ezt a két lányt távolítsák el az iskolából, akik vitatkozni mertek vele. Ezt azonban természetesen nyíltan nem mondták ki, hanem a provokált plakátügyet hangoztatták, mint okot.

Ami a plakát-mázolást illeti: a visszemlékezők szerint gyanítható, hogy az elkövetők vagy felbújtók közt lehettek diákszövetségi vezetők is, akik akkor a kollégiumban laktak.

Ők az 1948. szeptemberében a IV. osztályba más városokból jött diáklányok, valószínűleg felkészített és kiképzett személyek voltak, akiket határozott céllal és megbízással delegáltak ide. Erre megnyilatkozásaik és tevékenységük alapján következtek.

A tanulóörök megalakulása ellen senki sem készített és körözött tiltakozó íveket; ilyen íveket senki – sem a kizártak, sem azok, akik maradtak – nem látott és nem írt alá. Ha voltak ilyen ívek, azokat a „megbízottak” készítették és a nevünket is ők írták rá. A tanulóörök ellen senki sem tüntetett az utcán, tüntetés egyáltalán nem volt, esetleg az iskolából kitűduló diáklányok verődtek csoportokba. A tanulóöröket és a politikai szemináriumokat egyébként nem az iskolában, hanem a kollégiumban szervezték, s járhattak ezekbe nem-kollégisták is.

Az ávósok nappali és éjszakai vallasánál a legfőbb téma és a legfőbb cél az volt, hogy a diáklányok nevezzenek meg valakit vagy valakiket (nem diákokat), aki vagy akik szervezték a diáksztrájkot, pl. Sarlós Mihály hittanárt, vagy Turcsányi Sipos Margit tanárnőt, vagy a nővérek közül valakit, valakiket, de főleg a hittanárt. Nem hitték el, illetve nem akarták elhinni, hogy a sztrájk a szolidaritás spontán megnyilvánulása volt.

Hosszú ideig, hajnalig vallaszták, gyötörték a lányokat különböző módokon, de eredménytelenül. A plakátok, a tanulóörök ügye, a kongregációs mondat itt már szinte szóba sem jött, őket ez már nem érdekelte.

Az új tanév eleje – 1948 szeptember – óta is jártak a diáklányok közül többen a nővérekhez, de nem tömegesen és nem rendszeresen, inkább látogatások voltak ezek. A kápolna, amelynek közös bejárata volt a kollégiummal, nyitva volt, mert csak november végén, december elején falazták el a kápolna-folyosót. A fal megépítése után írásban megtiltotta a tanítóképző igazgatósága a kápolna és a nővérek látogatását.

A hittanár bent lakott az iskolaépületben, itt volt a lakása 1942-től – amióta az intézet hittanára volt – a tanítónőképző nem használt igazgatói lakásában. Az államosítás előtt mindig az egyik Notre Dame-nővér volt az igazgató, aki a zárdában lakott, az államosított intézmény új igazgatójának a városban volt saját lakása. Sarlós Mihályhoz senki sem járt, nem járhatott be. Ő olyan egyéniség volt, akivel csak a folyosón, az udvaron vagy a tanteremben lehetett beszélni, a lakásán nem fogadott diáklányokat.

A november 4-i iskolai fegyelmi bizottsági ülésen – Jászné Pliás Margit emlékezte szerint – jelen volt az igazgató, Ballenegger tanár, Fábíán Lujza tanárnő, Tersztenyák András, a városi Diákszövetség megbízottja, valamint a helyi iskolai Diákszövetség vezetői.

A fegyelmi tárgyalás zárt volt, de az ott elhangzottak mégis kiszivárogtak és a diákok tudomására jutottak. A diákszövetségi vezetők nem is titkolták ott elmondott véleményüket.

A fegyelmi tárgyalás jegyzőkönyvét nem tudtuk megtalálni sem a Zala, sem a Vas megyei levéltárakban (utóbbi helyen őrzik a szombathelyi tankerületi főigazgatóság iratait).

Ezen a fegyelmi tárgyaláson csak vádlók voltak, nem lehettek jelen a vádlottak, nem védekezhetek, sem védőjük, sem képviselőjük nem volt, de előzőleg sem tárgyaltak velük, hogy ellenérveiket előadhatták volna (az október 30-i délutáni rövid iskolai „tetemrehívás” nem volt ennek nevezhető). A kizárásokról a szülőket egyszerű levélben értesítették 1948. november 8-i kelettel, mindegyikbe azonos az indoklás: az „eseményekben” való tevőleges részvétel.

A levéltári kutatások során merült fel egy bizonytalanság. A meglevő anyakönyvi bejegyzések szerint ugyanis 1948. november 8-i kelettel kizárták az ország összes liceumából Magyar Ilona Éva II. osztályos és Kósa Angéla IV. osztályos tanulót is (utóbbi kizárását 1956-ban hatálytalanította a minisztérium). Felőlük a visszaemlékezők is bizonytalanok (hogy vajon a diáksztrájkjal kapcsolatos volt-e a kizárásuk), a korabeli újságok 10 kizárt tanulóról szóltak. De azért lehetséges, hogy összesen nem hat, hanem nyolc tanulót zártak ki a Zalaegerszegi Állami Tanítónőképzőből és az ország összes liceumából.

A zalaegerszegi nagymúltú tanítónőképző 1948/49-beli zűrzavaros belső életére vetnek fényt a következő anyakönyvi adatok is: önként távozott az intézetből 1948 novemberében-decemberében 11 tanuló, 1949 első hónapjaiban 13 tanuló, összesen 24 diák. A tanév végén, 1949 júniusában a IV. osztály érettségi vizsgáján 35 tanulóból 15, az V. osztály képesítő vizsgáján 31 tanulóból 13 bukott meg.

Visszatérve Ballenegger tanárra: úgy vélik az emlékezők, hogy őt a frissen államosított egykori egyházi intézménybe határozott politikai céllal helyezték, amelyet pártfeladatként kellett teljesítenie. Ahogy az emlékezetekben él, már idősebb volt, erősen ősz fejjel. Már nyugdíjas lehetett és reaktiválták.

Most a kutatás során mondta el volt gimnáziumi tanítványa, Dr. Pintér Lajosné, hogy ez a fanatikus tanár azután kiábrándult és csalódott a kommunizmus eszméjében és öngyilkos lett.

Akkoriban, 1948 e vésztjósító őszén sem a vádlók, sem a vádlottak nem gondoltak, nem gondolhattak arra, amit mi 45 év elteltével megérhettünk: ugyanabban az épületben (legalábbis egy részében), ugyancsak a Notre Dame-nővérek vezetése alatt, világi pedagógusok részvételével 1993. augusztus 1-től megindult a tanítás a Mindszenty József Általános Iskola osztályaiban.

MÁRTA MAJOR

Cardinal Mindszenty settled the School Sisters of Notre Dame in the town of Zalaegerszeg in 1929, at the time when he was the vicar there. The Sisters ran a primary school, a higher elementary school, a teachers' training school (offering a three-level education for girls between the age of six and nineteen) and a boarding school (a residence hall) to accommodate their out-of-town pupils.

On June 16, 1948 the Hungarian Parliament nationalized the denominational schools. During the school year 1948/49 religious instruction was still compulsory for each pupil, and the congregation of the Blessed Virgin was allowed to organize groups, but only for the purposes of devotional education. (Next year, both forms of religious education were to be abolished.)

Beginning with September 1948 the Roman Catholic teachers' training school of Zalaegerszeg continued its activity as state school, in the same building as earlier. New lay teachers, including a number of aggressive Communists, replaced the nuns, and were headed by a new lay headmaster.

On Friday, October 29, a religious citation was written by one of the girls on the notice board in the corridor.

During the night of October 29th a poster commemorating the Great October Socialist Revolution on the notice board was smeared in red ink. It was quite clear that this must have been the boarders' doing.

On October 30, during the first lesson, the headmaster of the teachers' training school summoned two fourth-graders, Anna Kováts and Mária Beledi (who were not boarders) to leave the school immediately, telling them that they would be expelled, but he offered no explanation.

When the other pupils of the school learned of the news, in the break after the first lesson, they went to the headmaster's office, to declare their solidarity with their fellow pupils and to request their immediate readmission. When their request was turned down, they did not return to the classroom. All the pupils, except the boarders, left the school.

Because of this, a harsh judgement was pronounced on ten girls. Three girls were expelled from the State Teachers' Training School of Zalaegerszeg. Three others were expelled from all the secondary schools for girls (called lyceum at the time). The case of four pupils were submitted to the Minister of Education for deliberation. The school suggested that the harshest possible disciplinary measure should be taken against them. By his decision of 8 November 1948, the Minister of Education, Gyula Ortutay expelled the four girls from all the secondary schools of the country.

In the strategy of the Hungarian Communist Party to break the millions-strong Catholic Church – an objective which formed part of their campaign for consolidating their power in Hungary – intimidation and bullying were the most important measures.

It is obvious that the ten pupils of the Teachers' Training School of Zalaegerszeg, expelled either from the local school, or from all of the girls' secondary schools or from all Hungarian secondary schools, did not deserve the harshest disciplinary punishment inflicted on them. They had the right to write religious citations on the notice boards, because they did not infringe any regulation, neither that of the school, nor that of the law, no Act of Parliament or decree of the time had forbidden them to do so. They were also innocent of smearing the poster. By the way, neither the civilian authorities nor the State Security Service interrogating the girls had paid any attention to these "criminal" activities.

There is no doubt that the ten expelled pupils were innocent of the charges levelled against them: they had not organized the pupils' demonstration, nor had they incited their fellows to leave the school ostentatiously, neither on the Saturday in question, nor earlier. A spontaneous student demonstration can easily take place any time, if it is not checked in time by the adroit use of proper educational influence. In this case, educational influence, the behaviour of the school direction, was at work only to make matters worse.

Looking back to the events that took place fifty years ago, it is quite clear to the researcher of the past that the ten girls of 17 or 18, charged despite their innocence, bore witness to their faith and Hungarian patriotism bravely and consciously. The reason why they had to be punished was not writing slogans on a notice board or scribbling, it was their entire, truly Catholic life and that of their families, testifying to their Catholic faith. The 150 student teachers of Zalaegerszeg knew this, they felt one with their fellow pupils who had suffered injustice and were ready to declare their solidarity in the name of Christian charity in an exemplary manner.

Testimony and solidarity... What they had done, all of them, was a message addressed to the ruling power that Catholic faith and the love of Hungary survived even under the pressure of the harshest dictatorship.

187/1948-49.

Állami Tanítónképző-intézet, Zalaegerszeg

Beledi István Urnak

Zalaegerszeg.
Petőfi u.38.

Értesitem, hogy leánya Beledi Mária lic.IV.oszt.tanuló a zalaegerszegi áll.tanítónképző-intézetben 1948.okt.30-án történt eseményekben való tevőleges részvétele miatt IX.foku / kizárás az ország összes középiskoláiból / fegyelmi büntetésbe részesült.

Zalaegerszeg, 1948.nov.8.



Jánosy László
igazgató h.

8

FÉLÉVI

a

az 19.../...-ik iskolai év első

Magaviselet	
Hitt és erköletan	
Magyar nyelv és irodalom	
Történelem	
Földrajz	
..... nyelv	
Természettudományi ismeretek	
Természet- ismeretek	Vegyji ismeretek
	Természettani ismeretek
Mennyiségi ismeretek	
Nevelési ismeretek	Az ember testességésége
	Az ember lelki világa
	A nevelés alapelvei.
Gazdasági-házatartási ismeretek	
Kézimunka	
Rajz	
Ének	
Zene	
Tetönevelés	
Általános tanulmányi eredmény	
Rendszeret	
A mulasztott órák száma igazolt, igazolatlan.

tanuló


ÉRTESÍTŐ JE

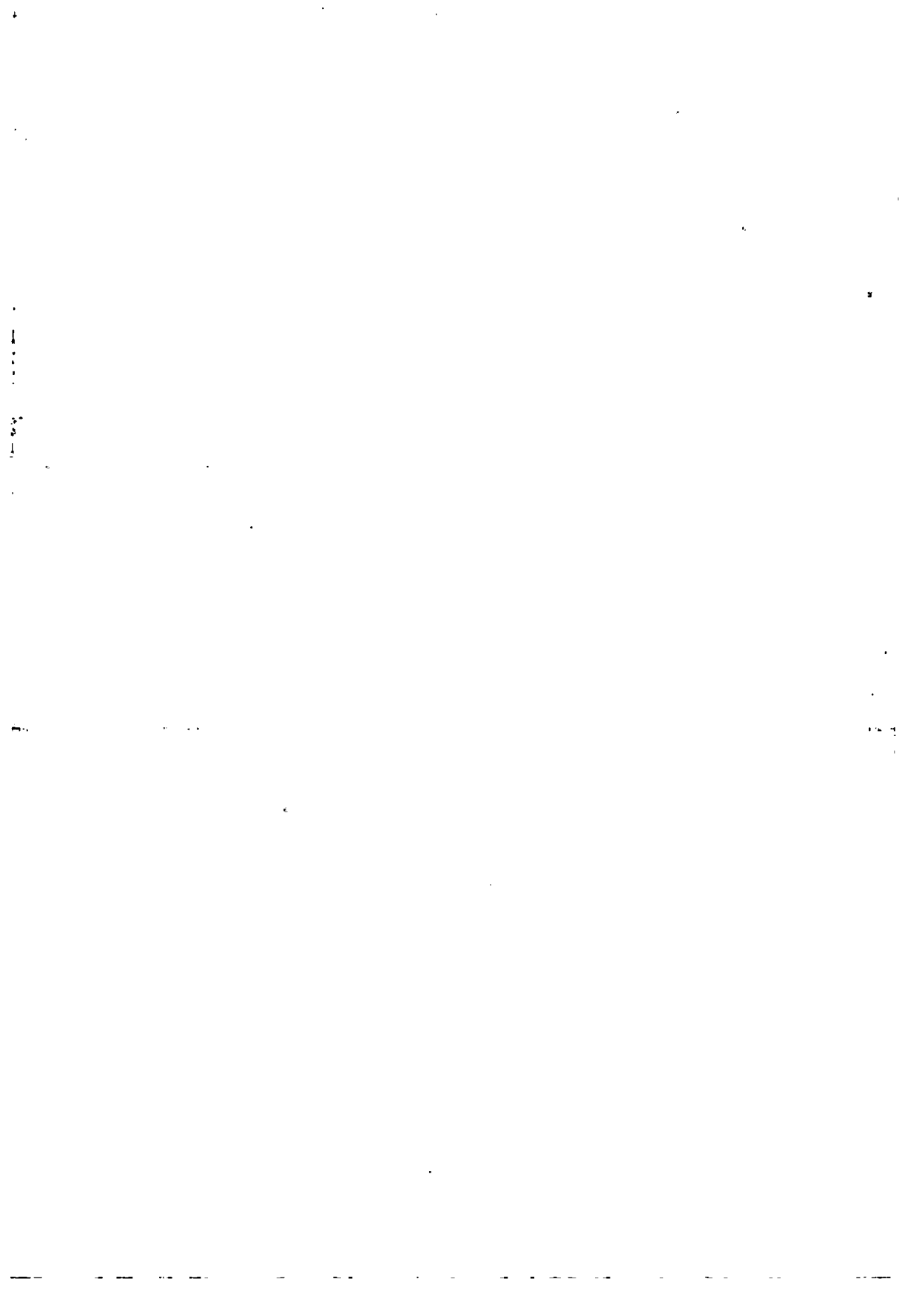
8

sz.

osztályában

felében tanúsított előmeneteléről.

A díjkezdvezetmény foka, száma, kelte:	
Kelt 19... évi január hó 31-én.
	(P. H.)
Igazgató.	osztályfőnök.
Látta az apa vagy helyettese:	
Kelt 19... évi február hó... n.
Jegyzet (kölépés, kizárás, ösztöndíj stb.):	214/1948-48 n. n. Beledi Mária lic. IV. oszt. tanuló a vallási- és k. b. oktatási biz. miniszter 1948.09.14. E. f. o. n. n. rendjével az ország összes középiskoláiból kizárta.
Zalaegerszeg, 1948. nov. 8.	
	<i>Jánosy László</i> igazgató





BURA LÁSZLÓ

AVE MARIA IN MEMORIAM DR. SCHEFFLER JÁNOS

A 2. világháború utáni években Romániában is, mint a többi „szocialista” országban, a kommunista hatalom lényegében azonos receptre készült, szervezett támadásokat intézett a katolikus egyház ellen. A támadások az egyház elszigetelésére, a hívek elszakítására törekedtek, de lényeges célkitűzés volt a független nemzeti egyházak megalakítása is. Ennek egyik eszköze az egyház törvényes vezetőinek, a püspököknek a letartóztatása, számos papjának, sok hívének a bebörtönzése volt.

Erre szolgáltak a (néhány megalkuvásra kész, karriervágyó pap bevonásával kezdeményezett, un.) békepapi mozgalmak, amelyeknek propagandisztikus alapját a Béke Világtanács stockholmi felhívása (1950) képezte. Romániában a Marosvásárhelyen megszervezett békepapi gyűléssel kezdődött.

A romániai katolikus püspöki karból ekkor már csak Dr. Scheffler János szatmári megyéspüspök volt szabadlábon. Minthogy nem volt hajlandó a marosvásárhelyi mozgalom élére állni, előbb Körösbányára, kényszerlakhelyre internálták, majd 1952 tavaszán letartóztatták és a belügyminisztérium pincefogdájában tartották, kihallgatták, előkészítették koncepciók perét. 1952. szeptember 12-én a Bukaresttől mintegy 12 km-re levő Julava (olv.: Zsilava) hírhedt föld alatti börtönébe szállították. Ez volt az a 'lerakat', ahol a bebörtönöztöket a törvényszéki tárgyalásig tartották, illetőleg ahonnan az elítélteket a különböző ítéletvégrehajtási helyekre, vagy munkatáborokba vitték.

Dr. Scheffler János teológiai és egyházi jogi doktor is volt, püspökké szentelése előtt ez utóbbi tantárgy egyetemi tanára a kolozsvári egyetemen. Jogi felkészültsége segítette, hogy olyasmit ne cselekedjék, aminek következményeképp a kommunista államhatalom jogilag elmarasztalhatta. Minden bizonnyal ennek is köszönhető, hogy nem sikerült kellően elkészíteni az elítéléséhez szükséges dossziét, nem tudták igazolni a szokásos vádak: valutázás, hazaárulás, imperialista hatalmakkal (Vatikán) való szövetkezés.

Ma már tudjuk róla, hogy rövid püspöksége (1942 – internálása: 1950. május 23.) alatt védelmébe vette az üldözötteket, 1940 után kieszközölte a nagybányai román görög katolikus püspök kényszerlakhelyre küldésének feloldását, közbenjárt deportáltak ügyében, kiállt a zsidóság mellett, 1945 januárjában pedig a Szovjetunióba hurcolt (sváb származású) hívei mellett, 1948 után a hatalom által felszámolt keleti szertartású (= görög) katolikus papság és hívek egyházi ellátását segítette.

Nyilvánvaló, hogy félre kellett állítani.

Szomorú tény, hogy a román görög katolikus papságból is akadtak fejlentői. (El akarja magyarosítani a románokat! – állították ezt arról a püspökről, aki – naplója, cse-

lekedetei, munkatársai tanúsága szerint – bármilyen anyanyelvű hívének anyanyelvén való lelki gondozására törekedett, körleveleit németül és szlovákul is kiadta, (egyetlen) román anyanyelvű plébániáján a hívekkel románul beszélt.

Scheffler János 1952. december 6-án meghalt a jilavai börtönben, a rabtemetőbe temették el. 1965 őszén (a börtönből kiszabadult) Dr. Czumbel Lajos szatmári apostoli kormányzó megtudta, hogy van olyan rendelkezés, amely szerint a temetés után 6–7 esztendővel halottat engedély nélkül is szabad exhumálni és szállítani, ezért elküldte Galambos Ferenc szatmári kiségitő lelkészt Jilavára, akinek sikerült exhumáltatnia, s csontját hazaszállítania. Koporsóját a szatmárnémeti székesegyház kriptájában helyezték el.

Az 1989-es változásokig beszélni is csak titokban, nagyon bizalmasan mertek róla, utána immár szabadon. Beliczay János nyugdíjas plébános említette, hogy a Ghencea-i gyűjtőtáborban elsősk között értesült a püspök haláláról volt cellatársától, Weiner Gusztávtól. A marxista újságíró, Weiner elmondta, hogy igen mély hatással volt rá a bebörtönzött püspök, aki a cellában azt mondta: „Egy katolikus papnak nem szégyen kommunista börtönben meghalni, hiszen kötelessége teljesítése, a hitéhez, elveihez való hűsége juttatta oda.” Tőle hallott arról is, hogy közvetlen a püspök halála után, az ugyancsak velük együtt raboskodó (szintén zsidó) zeneszerző, Dan Mizrahy egy Ave Maria-t komponált a püspök emlékére.

Örömmel állapíthatom meg, hogy sikerült megtalálnunk a püspök élete utolsó három hónapjának ma már egyetlen élő tanúját, (az 1926. február 28-án született), ma Bukarestben élő zeneszerzőt. Levelekben és személyesen emlékezett vissza a jilavai börtöncellában eltöltött időre. Megírta és elmondta, hogy Scheffler János rendkívül mély hatással volt cellatársaira. Sohasem panaszkodott, sem fizikai, sem lelki természetű szenvedéseit nem emlegette. Érezte, hogy sorsával megbékéltnek érzi magát. Mindig udvarias volt, cellatársaival is, a hatóságokkal is. Szerény volt, sohasem dicsekedett semmilyen egyéni megvalósításával, műveltségével. Soha semmilyen kedvezményt nem kért. Adakozó ember volt. Abból a kicsiből (ennivalóból) is adott, amit ott kapott. Politikáról sohasem beszélt. Sohasem tanúsított valamilyen sovíniszta, vagy rasszista felfogást, sem társaival való kapcsolatában, sem személyes felfogásában. A vallásról csak akkor beszélt, ha megkérdezték. Naponta órákat töltött elmélkedéssel, vagy imádkozással, mindezt maximális diszkrécióval, sohasem tüntetően.

Ő, Dan Mizrahy kérte, egyrészt megismerési vágyból, másrészt észgyakorlatul, hogy tanítsa meg latin szövegekre. Így tanulta meg a Pater nostert, az Ave Mariát, illetőleg Szent Ágoston-i szövegeket.

Pontosan emlékezett Scheffler János utolsó napjára, halálára is.

1952. december 5-én vacsora után (ez a börtönben délután 14,30 – 15,00 között volt), a püspök fel akart mászni fekhelyére, emeleti ágyon volt a helye. Arra figyeltek fel, hogy nem tud felszállni, hörgésfélét hallatott, félig öntudatlan állapotban az alsó priccstre helyezkedett. Dörömböltek az ajtón, hívták az őrt, kérték, hívjon orvost. Ekkor azonban a börtönben orvos már nem tartózkodott, az egészségügyis, aki odajött, valamilyen injekciót adott neki. Megnyugodott, öntudata visszatért.

Hogy minden erőfeszítéstől megkíméljék (beleegyezésével), az ablak és a WC-s hordó közötti (egyedüli nem emeletes) priccstre helyezték. Betakarozott, közölte jobban érzi magát.

1952. december 6-án reggel: a cellában nagy hideg, kint hóvihar.

A püspök leszállt szükségletét elvégezni, majd visszabújt a takaró alá. Jól érzi magát, mondta.

Dan Mizrahy vele szemben az emeleti priccsen feküdt. A püspök a takaró alól ránézett, hozzá intézte utolsó szavait:

Dan úr,¹ Ibi vacabimus...”

Derűs tekintettel nézett rá, néhányat hörgött és meghalt.

(Dan Mizrahy ma is emlékezett a Szent Ágoston-i idézetre, amelyet Isten szolgájától tanult, s amelyet neki – kérésére – értelmzett és magyarázott:

„Ibi vacabimus et videbebimus
Videbimus et amabimus
Amabimus et laudabimus
Ecce quod erit in fine ... sine fine.”

Dan Mizrahyt igen mélyen meghatotta a püspök halála, erre 1991. november 14-én írt levelében (miután felfedezték), így emlékezik vissza: „Én először láttam életemben embert meghalni. Ez a pillanat egész további életemre meghatározóvá vált. Kicsinynek és tehetetlennek éreztem magam ... Azon a decemberi reggelen Scheffler atya emlékére fejben megalkottam az Ave Mariat.”

Kiszabadulása után Dan Mizrahy lekottázta az Ave Maria-ja dallamát, két szólamra. Az egyik dallam G dúr-ban, szoprán és zongora, (vagy orgona) számára, a másik Esz dúr-ban, mélyebb hang (esetleg mezzoszoprán) számára.

(Dan Mizrahy dallamát² (Szatmárnémetiben) Fejér Kálmán zeneszerző dolgozta át kórus számára, ősbemutatója 1992-ben, Isten Szolgája,³ Scheffler János halálának 40. évfordulója alkalmából tartott szentmise végén hangzott el.)

LÁSZLÓ BURA
AVE MARIA IN MEMORIAM DR. JÁNOS SCHEFFLER

János Scheffler was diocesan bishop in Szatmár. As he had declined to take the lead of a movement in Marosvásárhely (Tirgu Mures in Roumania) which was part of a campaign launched to organize the pacifist priests into a trend within the Church all over Roumania, he was arrested and imprisoned in 1952 and he died in prison. The only surviving witness to the last three months of the bishop's life has recently been found. Dan Mizrahy was deeply moved by the bishop's death and, on that morning, he composed an Ave Maria in his head. When he had been released, he noted it down from memory, in two voices. Dan Mizrahy's melody was adapted to choir singing by Kálmán Fejér. The world premiere was held in 1992, as part of the Mass celebrated in commemoration of the fortieth anniversary of János Scheffler's death.

1 Scheffler János mindig így szólította.

2 Dan Mizrahy mindig Scheffler atyaként emlegeti, de keresztneve emlékezetében Joseph-ként maradt meg.

3 A szatmári római katolikus egyházmegye 1990-ben felszentl új püspöke, Ft. Reizer Pál kezdeményezésére azóta megindult a vértanú püspök boldoggá avatási eljárása.

Ave Maria

In memoriam Joseph Scheffler.

Andante - moderato

A - VE MA - RI - A, GRA - ZIA PLE - HA! DO - MI - NUS

TE - RUM. BE - NE - DIC - TAS TU IM MU - LI - RI - BUS ET BE - NE - DIC - TUS FRUC - TUS VEN - TIS TU - I

JE - SUS. SAC - TA MA - RI - A MA - TER DEI, O - RA PRO NO - BIS PE - CCA - TO - RI - BUS,

NUNC ET IN HO - RA MAR - TIS NOS - TRAE A - MEN.

Handwritten signature: Hanu Lipovsky
Tilava XII 1952



PÁSZTOR LAJOS
1913–1997

A METEM és a Magyar Egyháztörténeti Vázlatok régi, kiváló munkatársát, támogatóját tisztelte Pásztor Lajos professzor személyében. 80. születésnapja alkalmából méltattuk tevékenységét. (Magyar Egyháztörténeti Vázlatok 1994/3-4. 243-250.) Számos értékes tanácsával, közreműködésével segítette munkánkat. Legutóbbi írását az 1996/1-2-es számban közzétettük. (333-350) Számos terve volt, újabb tanulmányokat ígért, amelynek egy része kéziratban el is készült, hamarosan közzöljük. Egész tevékenységét ismertető bibliográfiát a közeljövőben fogunk megjelentetni. Fontosabb tanulmányait önálló kötetben, a magyarság Jagelló-kori vallásosságáról írt kiváló művét új kiadásban kívánjuk közreadni. Az általa javasolt témák, kutatási tervek a METEM számára a jövőben is meghatározók lesznek.

*Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia
Munkaközösség
Magyar Egyháztörténeti Vázlatok
Szerkesztősége*



PÁSZTOR LAJOS

1913–1997

1997. október 8-án, Magyarok Nagyasszonyának ünnepén halt meg Rómában a kitűnő egyháztörténész, a jeles magyar levéltáros, Pásztor Lajos.

Élete dióhéjban a következő: 1913 február 3-án született Budapesten. A piaristáknál érettségizett Kecskeméten. 1932–1936-ban az Eötvös Kollégium tagjaként a Pázmány Péter Tudományegyetem Bölcsészettudományi Karán történelem-latin szakon tanult. 1936-ban római ösztöndíjat kapott egyháztörténeti kutatásokra. Rómából két év múlva tér haza. 1938–1941-ben tanársegéd az egyetemen. 1941–1946 a Magyar Országos Levéltárban dolgozik. 1946–1948-ban a Római Magyar Akadémia titkára. 1949–1983-ban a Vatikáni Titkos Levéltárban dolgozik. A világi munkatársak legmagasabb rangját elérve vonul nyugállományba. Az első világi magyar, aki magas beosztásban a Kúriában teljesít szolgálatot. 1955–1980-ban az emigrációba kényszerült magyarok lelki és szellemi támogatására létrehozott Anonymus kiadó irányítója. 1963–1983 a Commissione della Santa Sede per le Guide delle Nazioni titkára. 1968-ban kinevezik professzornak a Pápai Gergely Egyetem Egyháztörténelem Karára. Az első világi professzor az egyetemen, ahol másfél évtizeden át tanít, 1969–1976-ban a Vatikáni Levéltáros Iskola tanára. 1974-ben kitüntetik a Szent Szilveszter Rend tiszti keresztjével. 1994 március 15-én a Magyar Köztársasági Érdemrend Tiszti Keresztjével lett kitüntetve.

Tevékenységét precíz kiegyensúlyozottság jellemezte. Nem lett számára idegen a magyar kultúra, de sikeresen illett bele valamennyiünk dicsőségére az európai kultúrába. Ennek számtalan jelét hagyta ránk, s rengeteg bizonyítékát adta az egyetemes európai kultúrához való tartozásunknak.

Egyrészt mindig készségesen és sokat segített Vatikáni Titkos Levéltárban és a Vatikáni Könyvtárban kutató magyar tudósoknak és az onnan segítséget kérő magyar kulturális intézményeknek. 1980-ban kiállítását rendezett a Vatikáni Titkos Levéltár legfontosabb magyar vonatkozású dokumentumaiból a Vatikánban. Gyakran vett részt a magyar kultúra kiváló ismerőjeként a különböző kulturális rendezvényeken (kiállítások, könyvek, előadások stb.). Mintegy 100 tanulmányt és könyvet írt. Foglalkozott a Risorgimento magyar hőseivel, a magyarság vallásos életével. Különösen sokat köszönhetünk neki Fraknoi Vilmos kitartó római kutatásairól s a Római Magyar Akadémia működéséről írt tanulmányainak. Feleségével, Pásztor Edith professzorral közösen kötetet szerkesztett Kapisztrán Szent Jánosról szóló tanulmányokból (1989).

Másrészt a Vatikáni Titkos Levéltár anyagáról ismertetők sorát készítette, amelyet akár mi magyarok akár a világ bármely részéről érkező kutató haszonnal forgat. Hivaltörténeti munkássága sem lebecsülendő. Jelentős lexikonok és enciklopédiák címszavainak kidolgozásában és fontos tudományos eredményekről készült ismertetéseiben ugyanolyan lelkiismeretes munkát végzett, mint saját tanulmányai és könyvei megírásában.

Talán két művét, mint munkássága egészét legjobban jellemző példát, ki lehet emelni gazdag életművéből: Máig sem túlhaladott doktori disszertációjában a Mohács előtti középkori magyar társadalom vallásos életéről értekezett páratlan erudícióval (A magyarság vallásos élete a Jagellók korában, 1940). A Szentszék modernkori történetének

legfontosabb intézményéről, az Államtitkárságról és annak levéltári anyagáról írt két vaskos kötetében az intézménytörténeti stúdiumok alpművét hozta létre (La Segreteria di Stato e il suo Archivio 1814–1833, Stuttgart 1984–1985 I-II „Päpste und Papsttum”, 23/1–2. VIII.).

Munkáinak tetemes része a magyar történettudományt gazdagítja s jelentős részben levéltári munkájához kapcsolódik. Azonban akár a magyar nyelvű és a magyar történelemmel foglalkozó tanulmányait, akár az egyetemes történettudományt gazdagító munkásságát tekintjük, mindenképpen megállapítható, hogy munkásságának két fele egységes egészet alkot, s legfeljebb formailag bontható szét, egészében az egységes egyetemes és magyar kultúra fontos részét képezi.

GÉZA ÉRSZEGI
LAJOS PÁSZTOR (1913-1997)
(OBITUARY)

The prominent Church historian and well-known Hungarian archivist, Lajos Pásztor died in Rome on October 8, 1997. He was always willing to give substantial help to Hungarian scholars doing research in the Secret Archives of the Vatican or in the Vatican Library, or to Hungarian cultural institutions asking for assistance from there. In 1980 he made an exhibition of the most important documents relating to Hungary held by the Secret Archives of the Vatican. He was much interested in the Hungarian heroes of the Risorgimento and in the religious life of the Hungarian people. He and his wife edited a volume of studies on Saint John of Capistrano in 1989. He also wrote a series of guides to the collections of the Secret Archives of the Vatican. He was the author of articles published in dictionaries and encyclopaedias of major importance, and his contribution to the dissemination of information by his reviews of seminal research work has also been considerable. Of his voluminous life-work two books should be mentioned in particular, „The religious life of the Hungarian people under the Jagellonian kings” (1940) and „La Segreteria di Stato e il suo Archivio 1814-1833”, Stuttgart 1984-1985 I-II “Päpste und Papsttum”, 23/1-2. VIII.

Most of his writings enriched Hungarian historiography and were closely connected with his work as an archivist. Yet whether his studies be written in Hungarian, about Hungary, or on universal history, one comes to the conclusion that the two halves of his work (the Hungarian and the universal) has formed an integral whole which, by formal criteria might be divided into two groups, yet taken as a whole it is an important part of both universal and Hungarian culture, which are also one in the long run.





ZVARA EDINA

EGYHÁZTÖRTÉNETI KÖNYVEK 1995/3

A következő könyvismertetések annak a már megkezdett sorozatnak a részei, amelyek a Magyar *Egyháztörténeti Vázlatok* előző (1996/3-4, 1997/1-2) számaiban jelentek meg. Kiegészítéseinket folyamatosan közöljük.

81. Áldás, békesség: Emlékek Gyula és környéke reformátusságának életéből. Kiállítási katalógus. Gyula, Erkel Ferenc Múzeum Dürer terem 1995. szeptember 24.-1996. január 21. Gyula: Erkel Ferenc Múzeum, 1995. 65 p. + 20 mell. (Gyulai katalógusok 1.)

A kiállítást a gyulai református templom felszentelésének 200 éves évfordulójára rendezték meg. Az ez alkalomból összeállított katalógusban *Kocsis Elemér* püspök előszava után három tanulmány olvasható: a *Békési Egyházmegye* múltjáról és jelenéről, adatok a *Békési Egyházmegye* templomairól és a gyulai reformátusok történetéről. A kötet második fele a tulajdonképpeni katalógus, melyben 119 db kiállított tárgy leírása szerepel. Poharak (talpas, tölcéses, hólyagos), kelyhek, serlegek, boroskannák, kenyérszító tányérok, keresztelőkancsók, keresztelőtálak, úrasztali terítők, pecsétnyomók mellett néhány írásos emléket is megismerhetünk.

82. Beke Margit: A primási Levéltár nemesi és címeres emlékei. Esztergom: Kultsár István Társadalomtudományi és Kiadói Alapítvány, 1995. 422 p.

Beke Margit kiadványa, mely az *Esztergomi Primási és Főkáptalani Levéltár* gyűjteményére épül, három részre tagolódik. Az első részben 337 nemesi kedvezményezettre vonatkozó adatot, a másodikban 151 eredeti adományt, a harmadikban pedig 96 halotti címet közöl. A címeres zó nemesek nemességüket, illetve ezen belül nagyobb méltóságukat az uralkodótól kapták. Az adományozás tényét a királyi könyvekben rögzítették, melyeket az *Országos Levéltárban* őriznek. A királyi titkos kancellár az esztergomi érsek volt, akinek a *Primási Levéltárban* található adományjegyzéke alapvetően hiteles forrás. A kötetben a dokumentumokról csak a legfontosabb adatok szerepelnek. Így a kedvezményezett neve, az okmány kiadásának ideje, az uralkodó és az expedáló érsek neve, a halotti címerek feliratait, illetve a latin eredeti magyar fordítása.

84. Harmath Károly: Assisi Szent Klára. Szeged: Agapé, 1995. 16 p. (Példaképed, védőszented 1.)

Assisi Szent Klára (1193-1253) egy gazdag patricius család leánya volt, de Szent Ferenc példáját követve ő is a szegénységet választotta. Alázatos életet élt, semmilyen munkát nem vetett meg. 1212-ben megalapította a klarissza rendet, melyet a pápa 1253-ban meg is erősített. Először, Szent Ferenc elnevezésével, Szegény Úrnőknek nevezték magukat, majd később Klára emlékére vették fel a klarissza nevet. Klárát 1255-ben avatta szentté *IV. Sándor* pápa.

85. Kétszáz éves az Egri Főegyházmegyei Könyvtár, 1793–1993: Emlékbeszéd. Szerk. Antalóczi Lajos. Eger: EKTF: Főegyházmegyei Könyvtár, 1995. 60. p. (Az Eszterházy Károly Tanárképző Főiskola és az Egri Főegyházmegyei Könyvtár kiadványai 1.)

Kétszáz évvel ezelőtt, 1793-ban nyílt meg az *Eszterházy Károly* alapította Könyvtár, s ezen jeles eseményről emlékezett meg 1993-ban az Egri Főegyházmegyei Könyvtár. Ekkor hangzott el öt emlékbeszéd, s ezeket adja most közre ez a kis füzet. Az előadások a következők voltak: *Szelestei N. László*: Kolostorok, kéziratok, hitélet a középkori Magyarországon (prédikációk és gyónóimák); *Fülöp Géza*: Egyházi könyvtárak művelődése és emberformáló szerepe a magyar történelemben; *Antalóczi Lajos*: Eszterházy Károly üzenete – Az őrzők számadása; *Koncz Lajos*: Századunk nagy magyar író apostolai (Prohászka Ottokár, Bangha Béla, Schütz Antal és Tóth Tihamér); *Bánhegyi Miksa OSB*: Az egyházi könyvtárak evangelizációs jövője.

86. Miasszonyunkról nevezett kalocsai szegény iskolanővérek bajai iskoláiban vezetett krónika 1936–1948. A szöveget gond. és jegyz. Kőhegyi Mihály és Merk Zsuzsa. Bp.: [Türr Múz.] 1995. 162 p. (Bajai dolgozatok 9.)

A kötet egy városi, többszintű képzést nyújtó leányiskola naplóját adja közre, melynek alapját azok az iskola életéről készített napi feljegyzések képezik. Megörökítették a tanítás mozzanatait, részletesen bemutatják a szentmiséket, a körmeneteket, megemlékeztek az iskolában, vagy az azon kívül elhangzott előadásról, a kirándulásokról, mozi- és színdarab-látogatásokról, szólnak az iskolai egyesületekről. Az iskola a háború alatt is működött, de 1944-ben a tanévet hamarabb be kellett fejezni. A következő tanév nehezen indult be, s már októberben befejeződött a tanítás, decemberben pedig az iskola hadikórház lett. Az 1945/46-os tanév, ha nehéz körülmények között is, de lezajlott. Azonban ez az egyházi tanintézet sem kerülhette el sorsát, az államosítást.

87. Nagyváradai schematizmus 1995. A nagyváradai egyházmegye névtára Szent László király halála 900-ik jubileumi évében. Nagyvárad, 1996. 176 p.

A kötetet két tanulmány vezeti be. Az egyik a *Nagyváradai Római Katolikus Püspökség* történetét foglalja össze, a másik pedig a nagyváradai éneklő kanonokat mutatja be. Ezeket követi a tulajdonképpeni schematizmus, az egyházmegye püspökeinek, ordináriusainak és a plébániáknak névsora, azok rövid története, az egyházmegye papságának legfontosabb adatai, valamint a kispapok, a szerzetesek és apácák és a különböző egyházi iskolák hallgatóinak nevei. A kötet legvégén a püspökség 1950 és 1995 között elhunyt papjainak névsora áll, és azoké, akiket a nagyváradai székesegyház kriptájában és a várad-olaszi temetőben temettek el.

88. Péter Katalin: Papok és nemesek: Magyar művelődéstörténeti tanulmányok a reformációval kezdődő másfél évszázadból. Bp.: Ráday Gyűjtemény, 1995. 263 p. (A Ráday Gyűjtemény tanulmányai 8.)

Péter Katalinnak ez a gyűjteményes kötete az elmúlt években megjelent tizenöt írását tartalmazza, melyek egy része a történelmen, a művelődéstörténeten kívül az egyháztörténet témakörébe is tartozik. Ezek a katolikus megújulás és a protestáns reformáció, a reformáció Magyarországon, a bibliaolvasás mindenkinek szóló programja Magyarországon a 16. században, *Nádasy Tamás* mecénási tevékenysége, Erdély és a *Debreceni Református Kollégium*, Kolozsvár a magyar műveltségben, az 1608. évi törvény és a jobbágyok vallásszabadsága, *Pázmány Péter* és a protestánsok, a jezsuiták működésének első szakasza Sárospatakon, a magyarországi protestáns prédikátorok és tanítók ellen indított per 1674-ben.

89. Szakály Ferenc: Mezőváros és reformáció. Bp.: Balassi Kiad., 1995. 486 p. (Humanizmus és reformáció 23.)

Id. és if. Schreiber Farkas, Szegedi Kis István, Skaricza Máté, szegedi diaszpórák, *Trombitás János* és *Nyirbátori Somogyi Péter* – e személyek életrajzaival, városaik történetével, gazdasági,

társadalmi, kulturális viszonyaik leírásával elevenednek fel 16. századi mezővárosok, s mezőváros és reformáció kapcsolata. A szerző a „hol”, a „miért” és a „hogyan” kérdésekre keres és ad is válaszokat; mindezt mindig egy olyan személy életútjának felvázolásának segítségével teszi, aki adott egyháznak jelentős személyisége volt, segítette a reformáció terjedését, legyen az lutheri, kálvini vagy az antitrinitárius.

EGYHÁZTÖRTÉNETI KÖNYVEK 1996

1. Jahre Zisterzienser im Pannonischen Raum. Katalog der Burgenländischen Landes-Sonderausstellung 1996. Redaktion: Jakob Perschy. Gestaltung: Jakob Perschy, Anton Zacek. Klostermarienberg, 1996. 228 p. (Burgenländische Forschungen. Sonderband XVIII.)

A XII. században Magyarországra érkezett cisztercita rend kolostorainak száma a XIII. század végéig már húsz fölé emelkedett, többségük az egykori római *Pannonia Provincia* területén volt. A borsmonostori rendház 18 termében rendezett kiállítás, és ennek katalógusa ezeknek a közösségeknek életét mutatja be. A katalógus 18 tudományos közleményben áttekinti a rend megalakulásának és a középkori Magyarországra településnek a történetét, majd ezután koncentrálna a nyugat-magyarországi, hangsúlyosan is a mai Burgenland területén található cisztercita rendházak történetére úgy, hogy bemutatja a közösségek mindennapi tevékenységét, az építőmester atyákat, a rend gazdálkodását, a kertek alapítóit. A rend tagjai a török időkben a gyakori paphiány miatt, a *Győri Egyházmegye* területén sok gyülekezetben láttak el világi papi teendőket. A kötetből megismerkedhetünk a borsmonostori rendház kiemelkedő apátjainak életútjával is. A kiállítás-katalógus a tanulmányokkal úgy küllemét, mint tartalmát tekintve méltó folytatása *Hervay Ferenc* monasterológiájának, illetve *Lékai Lajos* rendtörténetének.

2. Állam-egyház-iskola: neveléstörténeti felolvasóülés Budapesten: tanulmány. Fel. szerk. Balogh László. Bp.: OPKM, 1996. 83 p. (Neveléstörténeti füzetek 16.)

A *Magyar Tudományos Akadémia Pedagógiai Bizottságának* neveléstörténeti albizottsága és a *Magyar Pedagógiai Társaság neveléstörténeti szakosztálya* közös neveléstörténeti felolvasóülést tartott 1993-ban. Az ott elhangzott előadások most nyomtatásban is megjelennek, melyek a következők: Állam, egyház, iskola a dualizmus korában; Egyházi és állami oktatáspolitikai a két világháború között; A katolikus iskolák államosítása és a következmények; Egy kisgyermeknevelést és övöképést terjesztő szakkönyv jelentősége a reformkorban.

3. Állami és egyházi igazgatás Magyarországon a 19. és a 20. században. Bp.: ELTE BTK, Magyar Történelmi Társulat Tanári Tagozat, 1996. 67 p. (A Történelemtanári továbbképzés kiskönyvtára VIII.)

A témát a rendi választás és képviselő Magyarországon a 18-19. században, az egyházi igazgatás Magyarországon a reformkorban, a Habsburgok a 19. század I. felében, az egyházpolitikai törvény Magyarországon a polgári korban (1848-1948) és a választójog és parlament Magyarországon (1944-1990) című tanulmányokban mutatják be.

4. Antalóczi Lajos: Az Egri Főegyházmegyei Könyvtár története (1793-1996). Eger: Főegyházmegyei Könyvtár, 1996. 56 p.

A 18. század a főpapi könyvtáralapítások nagy százada. Ekkor alapította a pécsi püspöki könyvtárat *Klimó György*, a gyulafehérvári *Batthyány Ignác*, a kalocsait *Patachich Ádám*, az egri pedig *Eszterházy Károly*. Eszterházy egy olyan tudományos műhelyt akart létrehozni, melyben a könyvek mellett ott van egy régészeti és egy numizmatika gyűjtemény is. Nem kifejezetten ritkaságokat gyűjtött és szereztetett be, hanem egy enciklopédikus könyvállományt akart létrehozni.

ni). A pannonhalmi és az esztergomi után – százharmincezres állományát tekintve – a harmadik legjelentősebb magyarországi egyházi könyvtár.

5. Balogh Júlia: Szent Mihály havától Kisasszony haváig: Jeles napokhoz fűződő néphagyományok. Bp., 1996. 167 p.

Az összeállítás naptári rendben – szeptembertől augusztusig – tekinti át a jeles napokhoz fűződő néphagyományokat. A néprajz azokat a napokat nevezi jeles napoknak, amelyekhez valamilyen állandó szokás, hiedelem vagy szertartás kapcsolódik. Népünk is különböző hagyományokkal emelt ki bizonyos napokat az esztendőből, a hétköznapok egyhangúságából, s így váltak azok jeles napokká, ünnepekké, s ezek teszik a mai napig is szebbé, változatosabbá életünket. Bemutásra kerül pl. Kisasszony napja (szeptember 8.), Ferenc napja (október 4.), Mindszentek napja (november 1.), Luca napja (december 13.), Advent, Karácsony, a betlehemezés, a pásztorjárás, Vízkereszt napja (január 6.), a farsang, a Nagyhét, a Pünkösöd, a pünkösdi királyválasztás, Nagyboldogasszony napja (augusztus 15.).

6. Balogh Margit–Gergely Jenő: Egyházak az újkori Magyarországon 1790-1992: Adattár. Bp.: Historia: MTA Törttud. Int., 1996. 549 p. (Historia Kvt. Kronológiák, Adattárak 4.)

Jelen kötet az „Egyházak az újkori Magyarországon 1790-1992: Kronológia” című munka második része, az „Adattár”. Adattár, melyben tehát csak adatok, információk találhatóak, mindenféle magyarázat és értékelés nélkül. Adatok tükrében tájékozódhatunk a római pápákról, az apostoli nunciuszokról, a szentszéki követekről, a vallás és közoktatásügyi miniszterekről és a minisztérium egyházakkal foglalkozó ügyosztályairól, az *Állam és Egyházügyi Hivatal* elnökeiről, a magyarországi egyházak kormányzatáról (római katolikus, görögkeleti, evangélikus, református, unitárius egyházak, protestáns tábori püspökség, izraelita felekezet), a népesség felekezeti megoszlásáról a népszámlálási statisztikák alapján, az egyházak szervezetéről és működéséről, az egyházi iskolákról, az egyházi javadalmakról, valamint térképek segítségével tekinthetjük át a felekezetek magyarországi megoszlását és elhelyezkedését, végül részletes bibliográfiát.

7. Benkhard Lilla, B. – Lukács Zsuzsa: Lengyeltóti plébániatemplom. Bp.: Tájak, Korok, Múzeumok Egyes., 1996. 24 p. (Tájak, korok, múzeumok kiskönyvtára 549.)

Lengyeltóti (Somogy megye) első említése a 12. századból való. A középkori írások szűkszavúan szólnak a templomról, melynek védőszentje *Szent Jakab apostol*. A 12. században valószínűleg egy szerzetesi közösségnek építették. A török 16-17. századi jelenléte ellenére nem néptelenedett el a település és környéke, a templomot is folyamatosan használták. A 17-18. századi források, főként a *Historia Domus* és a *canonica visitatiók* őriztek meg értékes, a megelőző korok történetét is megvilágító adatokat. A 18. századi patrónus, *Lengyel Gáspár* nagy építkezéseket folytatott. 1752-ben építették meg a kriptát és az új tornyot. A 19. században már kicsinek bizonyult a templom, így az akkori kegyúr megnagyobbította azt. 1911-ben szentelték fel a Kálváriát.

8. Blau Lajos: Az óhéber könyv: Adalék az ókori kultúrtörténethez és a bibliai irodalomtörténethez. A héber bibliakánon: adalék az ókori kultúrtörténethez és a bibliai irodalomtörténethez. Bp.: Logos, 1996. 288 p. (Historia Judaica 2.)

E könyvet minden bizonnyal szívesen veszi kézbe az, akit a könyvtörténet, az egyháztörténet, vagy egyszerűen csak a művelődéstörténet érdekel. Az óhéber könyvészetbe nyerhetünk bepillantást a nemzetközi tekintélyű szerző segítségével az íróanyagokat, a könyvek alakját, a könyvek terjedelmét, külső nagyságát, elterjedtségét és a legrégebb kódexeket ismerhetjük meg. A következő fejezetben a belső alakról olvashatunk: a hasábokról és lapszélekről, vonalak és sorok elhelyezéséről és az írásról. A kötet harmadik részében az óhéber könyvek megőrzéséről és adás-vételének szokásairól kapunk információkat. (Blau Lajos e műve 1902-ben jelent meg először.) A kötet függelékeként szerepel Blau Lajosnak a héber bibliakánonról írt tanulmánya (1904), amelyben többek között szól a kánon terjedelméről, a megnevezésekről, a felosztásról, a könyvek szá-

máról, a gyűjtésről, a kanonizálás elvéről, az egyes könyvekről folyt vitákról és a hagiographák sorrendjéről.

9. Bojtor István: Misszió a Tiszán innen: a Tiszáninneri Református egyházkerület missziótörténete 1950 és 1956 között. Miskolc [!Sátoraljaújhely]: Kazinczy Társ., 1996. 279 p.

Az 1945-56-os időszak történeti áttekintése után a *Tiszáninneri Református Egyházkerület* misszióját vizsgálja a szerző, melynek története a megalkuvás, a hitvallás és a túlélés szavakkal foglalható össze. E korszakra vonatkozóan ismerteti a kommunisták egyházellenes tevékenységét s annak dokumentumait, azt, hogyan állították félre a lelkipásztorokat. Megismerhetjük továbbá a *Tiszáninneri Református Egyházkerület* fő ébredési központjait, Miskolcot és Sárospatakot, s azt, hogy hogyan kezdődött 1957-ben az újjászerveződés.

10. Borzási Gyula–Emödi Tamás: Szalárd, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 16 p. (Erdélyi műemlékek 20.)

A szalárdi (Bihar megye, Románia) református templom eredetileg obszerváns ferences kolostor számára épült, amely híven őrzi a gótikus 15. századi formáját. E templom és a *Csáki család* története összefonódott; többek között a család temetkezőhelye is volt. Szalárd 14. század óta mezőváros. A 16. században egy már protestáns családtag alattvalói megtámadták a kolostort, a guardiánt megölték. 1660-ban, Várad elestekor a törökök gyűjtötták fel az akkor már református templomot. A későbbi századokban ismét felépítették, többször renoválták. Legutóbb 1990-93 között folytak nagyobb munkálatok, amikor is több faragványt, falfestményt találtak, és elkészült az épület teljes felújítása. Szalárd híres szülőtte *Szalárdi János* (1616 k.-1666), aki történetíró, a fejedelmi udvar levéltárosa volt.

11. A budapesti Zsidó Múzeum. Szerk. Benoschofsky Ilona, Schreiber Sándor. Bp.: Corvina Kvk., 1996. 241 p.

Az *Izraelita Magyar Irodalmi Társulat* – a magyar zsidóság legrangosabb kulturális szervezete –, 1909-ben, elhatározta, hogy mivel még nincs egy olyan múzeumuk, amelyben a kiválóbb régi műemlékeiket, szertartási tárgyaikat, képmásokat, ötvösmunkákat és okiratokat elhelyezhetnék, létrehoznak egyet. A hivatalos megnyitő 1916-ban volt. A kötet megismertet a *Múzeum* további történetével, az ott lévő kegyzserekkel, textíliákkal, illusztrált kéziratokkal és a képzőművészeti gyűjteménnyel.

12. A budavári Szent Zsigmond templom és gótikus szobrai: kiállítási katalógus. Szerk., a kiállítást rend. Buzás Gergely, Feld István. Visegrád: Mátyás Király Múz., 1996. 32 p.

A Várhegy déli részén felépített *Szent Zsigmond-templom*nak már az emléke is feledésbe merült, idővel összetévesztették a mai Dísz-téren állt *Szent György-templom*mal. A régészeti vizsgálatok eredményeként ma újra előtűnk állhatnak az egykori *Szent Zsigmond-templom* alapfalai. Ezt a templomot *Zsigmond* német-római császár és magyar király (1387–1435) valószínűleg 1410 körül alapította. E falak közé temették *Mátyás király* (1458–1490) első feleségét, *Podjebrád Katalint* (1464) és *II. Ulászló* feleségét, *Annát* (1504) is. Itt hirdette ki *Bakócz Tamás* esztergomi érsek a török elleni keresztes hadjáratra felszólító pápai bullát, és itt avatta fel a sereg fővezérévé *Dózsa Györgyöt*.

13. Campbell, Hamish: Szent Norbert a Premontrei Rend alapítója, a béke apostola. Csorna: Premontrei Prépostság, 1996. (Premontrei könyvek 1.) 218 p.

A premontrei rendet *Szent Norbert* (1085-1134) alapította. Egy megrendítő élmény hatására – villám csapott le mellette – élete, életvitele teljesen megváltozott: vagyonát szétosztotta, s szegényen járta Franciaország településeit. 1120-ban társaival alapították meg a rendet, a következő

évben pedig letették a szerzetesi fogadalmakat. A rend fő hivatásának a lelkipásztorkodást vallja. A premonstreiek *Szent Ágoston* regulája szerint élnek.

14. Celanói Tamás életrajzai Szent Ferencről. Balanyi György fordítását a latin kritikai szöveg és modern fordítások alapján jav. Hidász Ferenc és Várnai Jakab. Újvidék, Szeged, Csíksomlyó, Szeged, 1996. 413 p. (Ferencs források 2.)

Celanói Tamás valószínűleg *Assisi Szent Ferenc* szentté avatásakor, 1228-ban kapta a pápától azt a megtisztelő feladatot, hogy írja meg a Szent élettörténetét. 1229-re készült el művével, amit *IX. Gergely* pápa át is vett és szentesítette azt. Ez volt a *Vita Prima*. Idővel ez az első életrajz nem bizonyult teljesnek és elégségesnek, s felmerült egy újabb életrajz megírásának az igénye. 1244-ben a genovai egyetemes káptalan felszólította minden testvérét, hogy ha bárki tud valami új dolgot *Szent Ferenc*ről, azt közölje azt. Az 1244-47 közötti időszakban összegyűlt újabb adatokból *Celanói Tamás* elkészítette a *Vita Secundát*. *Celanói Tamás* harmadik műve a *Tractatus de miraculis* (1250-1252), melyben *Szent Ferenc* csodáit írja le tizenkilenc fejezetben. *Szent Klára* életrajzát is valószínűleg ő írta meg 1255-ben, a szenttéavatás után *IV. Sándor* pápa felkérésére.

15. Cséfalvi Pál: Az esztergomi bazilika kincstára. Bp.: Infogroup, 1996.

A múlt emlékeinek céltudatos gyűjtése, megmentése és bemutatása 19. századi gondolat. *Simor János* hercegprímás 1886-ban alakította át a „kincskamrát” bemutatóteremmé. A megmaradt tárgyakat rekonstruáltatta, az elpusztultakat pedig igyekezett pótolni. A *Keresztény Múzeumba* főleg *Ipolyi Arnold* püspök hagyatékából került liturgikus tárgyakat, egyesítették a kincstárral, s így jött létre a mai Magyarország legnagyobb és legértékesebb egyházi múzeuma. A kötet ad a fényképek segítségével ízelítőt: ereklyetartó ládika, ereklyetartó, kehely, misekancsó, miseruha, mellkereszt, úrmutató, pásztorbot, főpapi süveg, koronázási miseruha, olajtartó.

16. Csíkos Mihály: Szent Gellért püspök. Szeged: Agapé, 1996. 16 p. (Példaképed, védőszent 8.)

Szent Gellért (980-1046) velencei származású bencés szerzetes volt. A Szentföldre igyekezvén a tengeren viharba kerültek, s Magyarországra. 1015-ben találkozott az akkori királlyal, *Szent István*nal, aki udvarába fogadta, s fia, *Imre herceg* nevelőjévé tette. Hét évig volt az esztergomi királyi udvarban, majd a bakonybéli kolostorba vonult. 1030-tól csanádi püspök: megszervezte a püspökséget, ellátta híveinek vallási nevelését, új székesegyházat építtetett *Szent György* vértanú tiszteletére (1036). A *Vata-féle* pogánylázadáskor ölték meg. 1083-ban avatták szentté. Szentírás-magyarázata a *Deliberatio*.

17. Csóka Gáspár: Pannonhalma: képes kalauz a bencés főapátság történetéhez és nevezetességeihez. Pannonhalma: Pannonhalmi Főapátság, 1996. 63 p. (angol és német nyelven is)

A pannonhalmi bencés apátságot *Géza fejedelem* alapította *Szent Márton* tiszteletére. A rendház 1996-ban ünnepelte fennállásának 1000. évfordulóját. Az ezeréves apátság történetének, művészeti emlékeinek és gyűjteményeinek (a torony, a templom, a Porta Speciora, a kerengő, a könyvtár, a képtár, az ásványtár, a növénytár, a csiga- és kagylógyűjtemény és a levéltár) rövid ismertetése olvasható e kötetben képekkel illusztrálva.

18. Dávid István: Műemlék orgonák Erdélyben. A repertórium összeállításában közreműködtek: Binder Hermann, Geréb Vilmos, Kovács L. Attila. Kolozsvár-Bp.: Polis Kvkia. - Balassi Kiad., 1996. 343 p.

A szerző a korábbi kutatásokból kiindulva és a rendelkezésére álló újabb adatokat felhasználva, de még mindig a teljesség igénye nélkül, próbálja számba venni e hangszerkultúra még fellelhető erdélyi példányait. Ezen számbavétel eredményeként a kötet több mint 1000 orgonát mutat be. Az orgonák nagy része még az I. világháború előtt épült, tehát ezek ma már műemlékeknek számítanak. A kötet először ez erdélyi orgonaépítés történetével ismerteti meg az olvasót, mely-

ben bemutatja az első erdélyi orgonaábrázolást, a XV. századi két nagy zenei központot, Brassót és Szebent, s így a százok zenei kultúráját. Ezt követi a kálvinista és az unitárius templomokban található hangszerek szemléje, Csíksomlyó, a székely orgonaépítés bemutatása. Az *Erdélyi Orgonarepertórium* betűrendben közli azon településeket, ahol orgonák találhatóak. A leírásokban a szerző jelöli a felekezetet, azt, hogy az orgona manuál vagy pedálos, ki és mikor készítette, mikor került az adott gyülekezet tulajdonába, ki javította. A kötet végén színes és fekete-fehér fényképek mutatnak be néhány orgonát. *Dávid István* az „orgonaművész lelkületével és az orgonatorténész rálátásával” tárja elénk az erdélyi orgonákat.

19. A Debreceni Református Kollégium a „pedagógia századában”: Neveléstörténeti tanulmány XVIII. századi forrásgyűjteménnyel. A forrásokat vál. és szerk. G. Szabó Bontond. Debrecen, 1996. 502 p.

A *Debreceni Református Kollégium* az egyik legrégebb, leghíresebb magyar iskola. A kötet első felében a Kollégiumról szólva olyan témákról ír a szerző, mint a protestánsok egyházi helyzete, a „*Keresztény Respublika*”, a tanügy mint politikum, az 1740-es évek fordulata, egyház-felvilágosodás–pedagógia kapcsolata, a Konzisztórium tagjainak nevelési elvei, a Kollégium tankönyvei, a Kollégium „*Methodusai*”, a *Ratio Educationis*, az akadémiai tagozat fejlődése a századfordulóig és a tanítók kötelességei. A második rész egy szövegyűjtemény, amely a Kollégium XVIII. századi neveléstörténeti forrásaiból ad válogatást. A dokumentumok az oktatás területeire, módszereire, felügyeletére, megújításának folyamataira vonatkoznak, így pl. elolvashatjuk *Maróthy György*, *Szilágyi Sámuel*, *Szönyi Benjámín* és *Hatvani István* leveleit, a diákság négy klassziszra osztásának határozatát, az „*Ordo Studiorum*”-ot, és más tanrendeket, valamint az azokról szóló vitaleveleket, a *Methodust* és a professzorok jelentését a Kollégiumról.

20. Dercsényi Balázs: Pécs, székesegyház. Bp.: TKM Egyes., 1996. 16 p. (Tájak, korok, múzeumok kiskönyvtára 5.)

Nagy valószínűséggel állítható az, hogy a XI. század első felében már volt temploma a pécsi püspökségnek. Egy tűzvész után *Szent László* király uralkodása alatt kezdődhetett meg az új székesegyház építése. A XV-XVI. század fordulóján a pécsi püspökök (*Janus Pannonius*, *Hampo Zsigmond*, *Szathmári György*) sokat alakítottak rajta, szépítették. 1543-1686-ig tartott a török megszállás, s ez idő alatt több sérülés is érte a székesegyházat, pl. domborműveket csonkítottak meg és freskókat meszelték le. A XVIII. század első felében javításokat, átalakításokat végeztek, a XIX. század végén pedig újabb nagy építkezésbe fogtak, de megtartották az altemplomot, megőrizték a XII. századi templom alaprajzi rendszerét. A székesegyház mai képe nagyjából a múlt század végi állapotot tükrözi.

21. Dukrét Géza: Micske, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 16 p. (Erdélyi műemlékek 17.)

Micske neve a 13. század óta ismert. A 15. században a mezővárosok sorába került. Történelme során olyan neves személyek voltak a tulajdonosai, mint például *Vitéz János* váradi püspök, a *Drágffyak*, *Bocskai István* és *Báthory Gábor* erdélyi fejedelmek. Micske református temploma a 14. században épült gótikus stílusban.

22. Emlékezet könyve: a Szigetmonostori Református Egyház története. Szerk. Kiss Tamásné Mikolai Ágnes. Szigetmonostor: Szigetmonostori Református Egyházi közöség, 1996. 77 p.

A 200 éves évforduló alkalmából íródott meg ez a könyv. A lelkészek időrendi számbavételével tekinti végig a szigetmonostori református egyház történetét.

23. Emlékkönyv Szent Gellért püspök halálának 950. évfordulóján 1046-1996. Szerk. Horánszky Nándor. Bp.: Szent Gellért Plébánia, 1996. 192 p.

A kötet *Szent Gellért* püspökre emlékezik halálának évfordulója alkalmából. Részleteket olvashatunk művéből, a *Deliberatióból*, különböző főpapi megnyilatkozásokat az 1946-1996 közötti időszakból: a *Magyar Katolikus Püspöki Kar* körlevelét, *Mindszenty József* beszédeit 1946-ból, *II. János Pál* pápa levelét 1980-ból, s főpásztori megemlékezéseket 1996-ból. A következőkben tanulmányok mutatják be *Szent Gellért* életművét, szellemi arculatát, lelkeségét, évszázados tiszteletét, művészeti emlékeket és a kelenföldi *Szent Gellért plébánia* történetét.

24. Emödi Tamás: Hadad, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 19.)

Hadad névvel először a 14. században találkozunk egy pápai tizedjegyzékben. Történelme két nagy család történele fonódott össze: a *Jakcsokéval* és a *Wesselényiekével*. A 16. században vált igazi mezővárossá. E század közepéről ismert első református lelkésze, aki Wittenbergben tanult, s *Philipp Melancthon* tanítványa volt. Hadad református temploma a 15. században épült. A 20. században került elő a templomból három 17. századi harang, melyek közül a legrégebbit a meditációról is híres *Ecsedi Báthori István* országbíró öntette Kassán.

25. Emödi Tamás: Szilágycseh, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 21.)

A Szilágyság (Erdély, Románia) értékes műemlékeinek egyike, melynek története két család történetével kapcsolódott össze: a *Drágffy-* és a *Jakcs-családéval*. E középkori templom érdekességei közé tartozik a 15. században készült ötüléses stallum, és ismerjük két középkori harangját is.

26. Emödi Tamás – Major Miklós: Szilágynagyfalu, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 23.)

A XIII. század óta az oklevelekből nyomon követhető Szilágynagyfalu megléte. A *Bánffy* és a mezőváros lakói a 15. században anyagilag is segítették a plébániatemplom felépítését. Amellett, hogy a hagyománynak megfelelően a kegyúr címere ott van a templomfalán, megtalálható a donátor ábrája is. Ez utóbbi az egyetlen szilágysági falfestményrészlet. Legutóbb 1996-ban voltak nagyszabású felújítási munkálatok.

27. Entz Géza: Erdély építészete a 14-16. században. Kolozsvár: Erdélyi Múzeum-Egyesület, 1996. 684, [207] p.

Jelen munka első kötete Erdély építészetét a 11-13. században vizsgálja (1994-ben jelent meg). *Entz Géza* e második részben már Erdély gótikus építészeti emlékeivel foglalkozik. A szerző az első részben a gótika szakaszait alapul véve elemzi a főurak, a főpapok, a városok, a falvak egyházi és világi építkezéseit. A második részben vannak a történelmi adatok: ábécé rendben haladva végigveszi azokat a településeket, ahol gótikus stílusban épült templom, udvarház, lakóház, kápolna, vár vagy kolostor található vagy volt megtalálható. A harmadik részben többszáz fénykép látható ezen építményekről. A könyv az erdélyi művelődés- és művészettörténet egyik legfontosabb forrásgyűjteménye.

28. Fabinyi Tibor: Le lutheranisme dans la culture Hongroise: Guide de l'Exposition Permanente. Bp.: Musée de l'Église Luthérienne de Hongrie, 1996. 23 p.

A *Magyarországi Lutheránus Egyház Múzeuma* 1973-ban nyílt meg. Két teremben elhelyezett dokumentumokkal tekinti át a lutheranizmus jelenlétét a magyar kultúra történetében. Az elsőben az előreformációtól a gyászévtizedig (1671-1681) – az előreformáció, *Luther* tanainak elterjedése Magyarországon, reformátorok és hitvédők, a lutheranizmus Kelet- és Észak-Magyarországon -, a második a soproni országgyűléstől (1681) 1787-ig – *Thököly Imre* és *II. Rákóczi Ferenc* kora, a pietizmus hatása a magyar, a német és a szlovák plébániákra, a toleráns vallás, az Egyház

és a Felvilágosodás, a pesti kongregáció és egyháza – a harmadik pedig a II. világháborúig mutatja be a lutheranizmust.

29. Fazekas Csaba: Kisegyházak és szektakérdés a Horthy-korszakban. Bp.: TEDISZ-Szent Pál Akadémia, 1996. 260 p. (Látószög könyvek)

A kisegyházak (szekták) közé tartoznak a metodisták, az adventisták, a nazarénusok, a baptisták, Jehova tanúi és az Üdvhadcsereg. A közélet egyik szereplőjének gondolkodásában sem volt önálló jelenség a kisegyházak kezelése, ugyanis lényeges pontokon következett az állam ideológiai arculatát a kor egészében meghatározó eszmékből (pl. keresztény-nemzeti gondolatkör). Az 1919-ben hatalomra jutott kormányzat kezdettől fogva azon volt, hogy szoros kapcsolatban legyen a történelmi egyházakkal, elsősorban a római katolikus egyházzal. Ezt a közeledést mindkét részről kölcsönös érdekek motiválták: az egyház szerette volna minél előbb visszanyerni a tekintélyét, *Horthyéknak* pedig rendszerük elfogadtatásához, megszilárdításához volt szükségük az egyházra; de nem a kisegyházakra, amelyeket a *Horthy-kormány* a gyanús, nemkívánatos jelenségek közé sorolt, s a történelmi egyházak is hasonlóan intoleráns módon ítélték meg ezt a kérdést. Nyílt rendőri üldözéseknek, zaklatásoknak voltak kitéve, s mindennek fóruma a sajtó volt.

30. Felekezeti népiskolai tantervek, 1868-1948. Szerk. és a bevezető tanulmányt írta Mészáros István. Bp.: OKI, 1996. 211 p. (A tantervelmélet forrásai 18.)

Eötvös József vallás- és közoktatási miniszter dolgoztatta ki 1868-ban a népiskolai tantervet, 1948-ban pedig államosították az iskolákat. A felekezeti népiskola alapvető célja a vallásos nevelés. A kötet szemelvények alapján mutatja be, hogyan próbálták mindezt megvalósítani az egyházi iskolák, összehasonlítva azt az állami iskolák tanterveivel.

31. Fürj Zoltán: Egyház és iskola: Református iskolák a Tiszántúlon 1944-45 fordulóján. Debrecen: Kölcsey Ferenc Református Tanítóképző Főiskola, 1996. 167 p.

E kötet segítségével bepillantást nyerhetünk abba a helyzetbe, amelyben 1944-45 fordulóján a tiszántúli egyházkerület gyülekezetei és vezetői voltak. Az iskolák és az egyház között kialakult egy kapcsolat, egy együttműködés, ami az 1948-as államosítással felbomlott. A kötet nagyobbik részét a témára vonatkozó dokumentumok teszik ki, pl. *Révész Imre* református püspök nyilatkozatai, *Karácsony Sándor* előadása, *Andics Erzsébet* egy tanulmánya.

32. Galcsik Zsolt: A szerzetesrendek feloszlata Nógrád megyében (1950): Dokumentum-gyűjtemény. Bp.: METEM, 1996. 316 p. (METEM-könyvek 14.)

A Nógrád-Hont megyében feloszlott kolostorokról szól ez a dokumentumgyűjtemény. A kötetben először a feloszlattal kapcsolatos belügyminisztériumi intézkedéseket ismerhetjük meg, melyekben hat település (Balassagyarmat, Ludányhalászi, Mátraverebély-Szentkút, Pásztó, Salgótarján és Szécsény) kolostoraival kapcsolatos megbízólevelek és utasítások olvashatók. A második részben a rendházak leltározásának dokumentumok szerepelnek. A harmadik részben az egyházi ingatlanok 1951-es felmérése tekinthető át.

33. Gavrucza Erzsébet – Emödi Tamás: Székelyhid, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 22.)

Ezen erdélyi (Románia) település legkorábbi említése a XIII. századból való, s ezt mondhatjuk egyházi életére vonatkozóan is. Székelyhid az elsőként reformálódott városok közé tartozik, írja a 18. századi neves egyháztörténész *Debreceni Ember Pál*. A helység híres szülöttjei közé tartozik *Tophaeus Mihály* (1624-1684), aki *I. Apafi Mihály* udvari papja volt, és *Paskó Kristóf* (1634-1678) portai követ és emlékiró. Majd minden században volt egy-egy nagyobb átalakítás, felújítás, legutóbb 1996-ban, melynek eredményeként kívül-belül teljesen helyreállították e templomot.

34. Gellér Katalin: Pesterzsébet, Magyarok Nagyasszonya templom. Bp.: TKM Egyes., 1996. 16 p. (Tájak, korok, múzeumok kiskönyvtára 539.)

Ez a *Magyarok Nagyasszonya*-templom Budapest XX. kerületének második legnagyobb katolikus temploma. 1930-36 között épült neogótikus stílusban. Az üvegfestmény együttes kialakítása-kor a középkori templomokat vették mintául a tervezők. A templom fő látványossága a fal- és üvegfestmény együttes, melyeken az Ó- és az Újtestamentum szereplői és történetei jelennek meg.

35. Grösz József kalocsai érsek naplója 1944-1946. Bp.: Szent István Társulat, 1996. 360 p.

Grösz József (1877–1961) 1943-tól volt kalocsai érsek. Már püspökként is igen aktív életet élt: plébániákat és lelkészsképeket állított fel, építkezett, támogatta a szombathelyi székesegyház mögötti ásátásokat. A háború idején kiállt az üldözöttek mellett, próbálta segíteni őket. A háború után perbefogták és börtönbe került. A (hamis) vád: összeesküvés szervezése és vezetése a magyar köztársaság ellen. 1956-ban engedték ki a püspöki kar kérvényezésére, harmadszor is megválasztották a püspöki kar vezetőjének. A kötet a háború alatt írt naplóját, valamint *XII. Pius*znak 1945-ben írt beszámolóját tartalmazza.

36. Gyürky Katalin, H.: A Buda melletti kánai apátság feltárása. Bp.: Akad. K., 1996. 155 p.

A kánai apátság romjait csak 1889-ben fedezték fel. A szerző a régészeti feltárást 1981-1989 között folytatta, s ebben a kötetben adja közre kutatásainak eredményeit. A régészeti munka mellett közli a kutatás előzményeit, a monostor földrajzi környezetét, a hely geológiáját és a kánai apátság jelenlétét a történeti forrásokban. A munka lehetővé tette, hogy az oklevelekben fennmaradt adatokat a szakemberek tovább bővíthessék, s figyelemmel kísérhessék az apátság építészeti maradványainak alakulását a 16. század elejéig. A régészeti munkát a szövegen kívül fényképek és rajzok is bemutatják.

37. Hatházi Gábor – Kovács Gyöngyi: A váli gótikus templomtorony: Adatok Vál 14-17. századi történetéhez. Székesfehérvár: Fejér Megyei Múzeumok Igazgatósága, 1996. 71 p. + mell. (37 p.) (A Székesfehérvári Szent István Király Múzeum Közleményei. B sorozat 45.)

Válnak (Fejér megye) a hódoltság idején jelentős szerep jutott, ugyanis ellenőrzésére és védelmére palánkvárat építettek a törökök, amely a középkori település mára már elpusztult ama temploma köré épült ki, melynek gótikus tornya ma is látható. A torony körüli régészeti kutatások 1973-1986 között folytak, amikor is felmérték a középkori templomot és feltárták, építészeti-történetileg értelmezték több részletét. Mindennek eredményeképpen az írott forrásokkal és a jelentős tárgyi emlékanyaggal együtt bővült tudásunk e témával kapcsolatban.

38. Henszlmann Imre: Kassa városának ó német stílusú templomai. Bp.: Argumentum: MTA Művtört. Kut. Int., 1996. 25 [12] p. + mell. (26 p.)

Henszlmann Imre jelen kötete először Pesten jelent meg 1846-ban, s ahogy az újra kiadott mű mellé írt tanulmányában *Marosi Ernő* írja, ez a dátum tulajdonképpen a magyar művészettörténet-írás születését is jelenti. *Marosi* tanulmányában áttekinti, hogy *Henszlmann* e műve hol helyezkedik el munkásságában, a személyes vonatkozásokat, az „ó német stílus” fogalmát, és az akkor kialakított „művészeti nevelési rendszer”-t. Kassa „ó német stílusú” templomai közé tartozik *Szent Mihály* kápolnája és *Szent Erzsébet*-temploma. A kötetet a szerző saját rajzai illusztrálják.

39. Hervay Ferenc: Zirc, apátsági templom. Bp.: Tájak Korok Múzeumok Egyes., 1996. 16 p. (Tájak, korok, múzeumok kiskönyvtára 114.)

III. Béla király az akkori szerzetesrendek közül a cisztercieket vette pártfogásába, s ekkor négy nagy apátságot is alapított, melyek közül az egyik a zirci (1182). Egyenesen Franciaország-

ból, Clairvaux-ból hívott szerzeteseket az apátság benépesítésére. A 16. században, amikor a török elfoglalta Veszprémet, végigpusztította ezt a környéket is. A vidékkel együtt a kolostor is elnéptelenedett, majd a tulajdonlás joga is idegen kezekbe került. 1659-ben ismét a ciszterciek a kolostor, pontosabban az alsó-ausztriai lilienfeldi apáté lett, majd 1699-ben a sziléziai *Heinrichau apáté*. A 18. században Sziléziából jött német telepesek segítségével építették újjá az apátságot és a templomot.

40. A Jeruzsálemi Szent János Lovagrend regulája. Szeged: JATE, 1996. 16 p. (Documenta Historica 26.)

A XI. század közepére tehető a johannita lovagrend születése. Néhány dél-italiai kereskedő engedélyt kapott az egyiptomi szultántól egy vendégház építésére a *Szent Sír* közelében. Idővel felépült itt egy templom, egy konvent, két ispotály, melyekhez egy-egy kápolna is védőszentje *Keresztelő Szent János* volt. A *Szentföld* keresztény kézre kerülésével (1099) igencsak megnőtt a *Szent János* ispotály feladata. 1113-ban confirmálta a rendet *II. Paszkál*. A johanniták karakterének kialakítása, a betegápolás és a katonai tevékenység összekapcsolása, valamint a *Regula* (melynek a *Szent Ágoston*-féle regula volt a mintája) *Raymund du Puy* nevéhez fűződik. Miután a keresztények ismét elvesztették Jeruzsálemet, a johannitáknak menekülniük kellett, s a 13. századtól kezdve Ciprus volt a központjuk.

41. Jubileumi évkönyv. Szerk. Almási Mihály. Szigetszentmiklós: Szigetszentmiklósi Baptista Gyülekezet, 1996. 182 p.

Szigetszentmiklóson 100 éves a baptista misszió, és ebben a jubileumi évben fejezte be a gyülekezet az új *Baptista Templom és Mozgásszerűlt Missziós Centrum* felépítését. Baptista gyülekezet a múlt század legutolsó évei óta létezik a városban. 1925-ben hivatalosan is megalakult a szigetszentmiklósi baptista gyülekezet. 1930-ban épült meg a kápolna, majd az imaház is. 1943-ban önállósította magát a gyülekezet, 1945-ben pedig körzetté alakult. 1984-ben határozta el a templom felépítését, ami 1996-ban el is készült, s a felszentelésére nagyszabású ünnepséget rendeztek, amelyen a díszvendég *Jimmy Carter*, az Egyesült Államok egykori elnöke volt. A szentmiklósiak e temploma az ország első olyan baptista temploma, amelyet tolokocsis mozgásszerűlték is látogathatnak. E jubileumi évkönyvben baptista akadémikusok, tudósok vallanak életükről és hitükről.

42. Juhász István: Hitvallás és türelem: Tanulmányok az erdélyi református egyház és teológia 1542-1792 közötti történetéből. Kolozsvár: Kvi prot. teol-i Intézet Ref.-Ev. karának tanárai, 1996. 164 p. (Dolgozatok a Ref. Teol-i Tud. köréből. Új sorozat 2.)

A tíz tanulmány, mint a kötet alcíme is mondja, az erdélyi reformáció és teológia tárgyköréből meríti témáit a XVI–XVIII. századból. Szó esik az erdélyi reformációról s annak heidelbergi kapcsolatairól, a *Heidelbergi Káté* XVI-XVIII. századi erdélyi kiadásairól, az erdélyi egyházak XVII. századi együttélésének kérdéseiről a fogarasi vártartományban, az erdélyi prédikátorokról az 1671-1681 közötti évtizedből, az erdélyi református zsolttárprédikációkról a XVII–XVIII. század fordulóján, a *II. Helvét Hitvallásról*, *Christian Wolff* és az erdélyi református teológia kapcsolatáról, az erdélyi református lelkészképzés helyzetéről a XVIII. századból és a türelmi rendelet és az erdélyi egyházak viszonyáról – mindez mély hitvallás és a tolerancia jegyében.

43. Katona Gyuláné Szentendrey Katalin: A Szentendrei Katolikus Egyház és Plébánia Története, 1002-1992. Szentendre: Hunga-Coord, 1996. 317 p.

Szentendre Pest megye egyik legrégebb települése, amely a magyar királyság és egyházszervezés korai időszakában is jelentős volt. A veszprémi püspök birtokához és joghatóságához tartozott, a városban egyházi központ működött. A 14. században a felügyeleti hatáskört az esztergomi érsek vette át. A hódoltság idején a ferencesek pasztorálták a katolikus lakosságot. 1777-ben, amikor is megszervezték az új püspökségeket – szombathelyi, székesfehérvári -, az esztergomi főegyházmegyéhez került az *Óbudai Esperesi Kerület* tagjaként. 1867-ben alakult meg az egyházköz-

ség. A mű felvázolja a város iskolatörténetét, ismerteti a különböző szenthelyeket, kultuszhelyeket, szakrális emlékeket. Külön fejezet foglalkozik a többi történelmi egyház szentendrei jelenlétével, valamint a Szentendréhez tartozó Izbég történetével.

44. A kereszténység története. Bp.: Lilliput, 1996. 688 p.

A kereszténység történetét tekinthetjük át e könyvben a következő tagolásban: a kezdetektől (1-325) az elfogadás és hódítás (325-600) korszaka, a keresztény társadalom (600-1500), a reformáció (1500-1650), a ráció, a megújulás, a forradalom (1650-1789), a városok és birodalmak (1789-1914), valamint a jelen és a jövő. Azonban nemcsak egyszerűen egy újabb kereszténység történetet vehetünk a kezünkbe, hanem – mindemellett megismerkedhetünk pl. egyes szentek életrajzával, szerzetesi regulákkal, vallási kifejezésekkel, az istentisztelet rendjével, a különböző Újszövetségi szövegekkel, templomépítéssel, a legfontosabb zsinatokkal és azok intézkedéseivel, a szerzetesek napi időbeosztásával és tevékenységével, a könyvnyomtatás hatásával – mind ezt rengeteg fényképpel és térképpel.

45. Kincs-műkincs-közkincs: Az Országos Széchényi Könyvtár címéligyűjteménye. Kiállítás 1996 október – 1997 január. Szerk. Karsay Orsolya. Bp.: OSzK, 1996. 70 p.

Az *Országos Széchényi Könyvtár* saját anyagából válogatva összeállított egy címélium-kiállítást. A 119 db kéziratból és nyomtatványból három kiállítótermet alakítottak ki. Az elsőbe a kézzel írt anyagok, a kódexek, a másodikba a *Mátyás király* könyvtárából a *Széchényi Könyvtárban* őrzött corvinák, a harmadikba pedig az ősnymtatványok közül kiválasztottak kerültek. Az első kiállító terembe, a kéziratok között van szertartáskönyv-töredék, antiphonálé-lap, evangéliumos könyv, francia biblia, hóráskönyvek, imakönyvek, a Pray-kódex a Halotti beszéddel, az *Ómagyar Mária-síralmat* tartalmazó *Leuveni kódex*, missalék, zsoltároskönyv, breviárium, énekgyűjtemény.

46. Kiss Domokos: Régi magyarországi könyvek a pannonhalmi Szent Benedek-rendi Főkönyvtárban az 1786-os abolíciós katalógus alapján. Pannonhalma: Pannonhalmi Főapátság, 1996. 107 p. (Pannonhalmi füzetek 38.)

A szerző vizsgálatainak egyik eredménye az, hogy bebizonyítja, az 1658-as, *Magger Placid* apátsága idején készült könyvjegyzék (2037 mű 2318 kötetben) és az 1768-as, *Sajghó Benedek* főapát halálakor összeállított katalógus (1542 mű 1801 kötetben) mindösszesen 250 munka esetében fedik egymást. A könyvvállomány tehát, a nagyfokú pusztulás miatt csaknem teljesen kicserélődött. A tervszerű beszerzésnek és egy világi gyűjteménynek a főapátság könyvtárába történt integrálásával (1770: *Kollinovich Gábor*) az abolíció pillanatában 4232 kötet volt a bibliotékában. 1803-ban azonban csak 757 kötet kerülhetett vissza Pannonhalmára.

47. Kiss Imola – Tóth Géza: Ákos, református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 18.)

Annak ellenére, hogy Ákos (Románia) neve csak a XIV. század óta követhető nyomon az oklevelekben, mégis joggal feltételezhetjük, hogy az Ákos nemzetségnek már a XII. század óta létezett itt kolostora. A XV. században nyerte el a mezővárosi rangot. A reformáció századában már mint református templomot ismerjük, első református prédikátorát pedig 1597-ből. A templom történetét a XVII. századtól követhetjük az írott források segítségével, amelyekből megtudhatjuk, hogy például mikor égett le, mikor és ki állította helyre, kik és mit adományoztak. A templom berendezése XVIII. századi. A román stílusban épült ákosi református templom a mai Szatmár megye egyik legszebb műemléke.

48. Kovács András: Gyulafehérvár, Szent Mihály Székese gyháza. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 20 p. (Erdélyi műemlékek 26.)

Fejérvár a 11. század legelső éveiben nemcsak a király itteni képviselőjének székhelye volt, hanem ez erdélyi püspökségé is. Tehát az első *Szent Mihály székese gyháza* 11. századi alapítású. A

második, a mai, a 12. század elején vagy végén keletkezett. A 16. században Gyulafehérvár az erdélyi reneszánsz legfontosabb központja volt. E század közepétől a 18. század elejéig e székesegyházban protestáns szertatások szerint folytak az istentiszteletek. A katolikusok 1715-ben kapták vissza katedrálisukat. Berendezései közül mindenképpen meg kell említeni *Izabella királyné és János Zsigmond* fejedelem szarkofág-síremlékét, a *Kendi* testvérek sírjait – a meggyilkolt *Fráter György* sírja ma már nincs meg.

49. Kovács Antal: Ünnepeink az egyházi év tükrében: A katolikus egyház ünnepeinek rövid áttekintése. Szeged: Agapé, 1996. 56 p. (Ünnepeink 1.)

Az egyházi év nem azonos a naptári évvel. Az egyházi év advent első vasárnapjával kezdődik, középpontja a Húsvét, célja pedig Isten dicsőítése és az ember megszentelése. Mint a kötet címe is mutatja, rövid áttekintést kapunk a katolikus egyház ünnepeiről, pl. a Szeplőtlen Fogantatás, Karácsony, Vízkereszt, Gyertyaszentelő Boldogasszony, a betegek világnapja, a Nagyböjt, Gyümölcsoltó Boldogasszony, Húsvét, Májusi ájtatosság, Pünkösöd, Úrnapja, Urunk színeváltozása, Nagyboldogasszony, Szent Kereszt felmagasztalása, a rózsafüzér hónapja, Magyarok Nagyasszonya, Mindenszentek napjáról.

50. A középkori magyar királyok arcképei: Szent István Király Múzeum Székesfehérvár 1996. május 22. – augusztus 21. Székesfehérvár: Szent István Király múzeum, 1996. 25, [28] p. (A Szent István Király Múzeum közleményei D. sorozat 243. szám.)

A katalógus első részében öt tanulmányt olvashatunk különböző korok, művek, személyek királyábrázolásairól (a középkori magyar uralkodók arcképei, a Képes Krónika és a Thuróczy Krónika királyábrázolásai, a Mausoleum metszetsorozata, *Josef Kriehuber* képei), s a második részt maguk az arcképek jelentik. Ezek közül az egyik legérdekesebb *H. Raab* metszetsorozata a magyar királyokról és a vezérekről *Kevétől I. Lipóti*g.

51. Lehoczky Alfréd: A hangonyi pálos-rendi kolostor története, 1368-1553. Miskolc: Felsőmagyarország, 1996. 16 p. (Szülőföldünk kiskönyvtár 1.)

A pálos rend a XIII. században alakult meg. Ez az egyetlen magyar alapítású szerzetesrend. A hangonyi kolostort 1368-ban építette *Hangonyi Lázár és fia, Domokos*. Az alapítást *Nagy Lajos* király erősítette meg, aki a pálosok egyik legjelentősebb pártfogója volt. A kolostoralapítás célja az volt, hogy felzárkózzanak a környék jelentősebb családai mellé. A kolostor temploma, a *Szent Anna*-templom jelentős búcsújárárhely lett. Az 1550-es években a török veszély elől lengyel földre, Csehországba menekültek. A hangonyi pálos rendi kolostor teljes pusztulása az 1700-as években következett be, amikor a még megmaradt köveket a szentsimoni plébánia felépítésére használták fel.

52. Lestyán Ferenc: Megszentelt kövek: A középkori erdélyi püspökség templomai. 1-2. köt. Kolozsvár: Glória Kiadó, 1996. 448, 480 p.

A szerző életének munkája van ebben a kötetben: bejárta a püspökség területét, és felkutatta a középkori templomokat, vagy legalábbis azok nyomait. Földrajzi egységek szerint csoportosította anyagát, ami által közelebbi képet nyújtott egy-egy vidék templomainak arculatáról. Valamennyi leírás a helység és a templom történetének meghatározó adataival kezdődik, továbbá meghatározza az adott templom stílusjegyeit, leírja a belső falakon levő freskókat is.

53. Lőrincz Zoltán: A kőszegi református templom. Kőszeg: Prot. Tan-i Kp., 1996. 45 p.

Kőszegen református gyülekezet 1597-1933 között nem létezett. Gyülekezetük 1993-ban ünnepelte megalakulásának 60. évfordulóját, s ezen jeles alkalomból elhelyezték épülő új templomuk alapkövét. A templom 1996-ban készült el. Ugyanebben az évben emlékezett a magyarság az 1100 évvel ezelőtti honfoglalására – a kőszegi reformátusok temploma is „emlékezik és ünnepli” e jeles eseményt, mégpedig be- és elrendezésében, valamint formájában.

54. Magyar Egyháztörténeti Évkönyv 2. kötet: Bogyai Tamás emlékére. Szerk. Bertényi Iván, Dóka Klára. Bp.: Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Alapítvány, 1996. 384 p.

Az emlékkötet első részében *Bogyai Tamás* művészettörténész-történetíróra emlékeznek a szerzők, és magába foglalja egy emlékülés előadásait; a második rész egy „Egyház és társadalom” címmel megtartott felolvasóülés egyes beszámolóinak változata; a harmadik pedig különböző, még nem publikált tanulmányokat közöl. Az előadások, tanulmányok témái igen változatosak, így szóba kerül *Szent István* törvényei és a justinianusi jog kapcsolata, Sopron 13-14. századi világa, a pecsétek, mint a magyar rendek *Szent Korona* őrzésében birtokolt jogai előtörténetének forrásai, a *Szent Istvántól Szent Lászlóig* terjedő időszak, *Szent László* halálának és temetésének művészi megjelenítése, *Szent László* király hitvese és leányuk *Piroska*, *Vémeri Zsigmond* kisbirtokos nemes életútja, a jáki monostor felszentelésének napja, a somogyi reneszánsz várkastélyok kőfaragványai, *Szent Erzsébet* köpenye Párizsban, a dunántúli református gyülekezetek textíliái, zarándokutak a 18. századi útlevelek, a szegedi gárdiánok, *Balázs Benedicta* élete és munkássága, *Mindszenty József* egyházszerző tevékenysége, a váci püspökség Pest és Nógrád megyében elhelyezkedő birtokai 1715-től a 19. századig, a szegedi, majd az újszegedi katolikus tanítóképző működése és mindennapi munkája és *Pesty Frigyes* élete és munkásságának egyháztörténeti vonatkozásai.

55. A Magyar Katolikus Püspökkari tanácskozások története és jegyzőkönyvei 1945-1948 között. A kötetet gondozta Beke Margit. Köln-Bp.: Ecclesiae, 1996. 495 p. (Dissertationes Hungaricae ex historia Ecclesiae XIV.)

A megjelölt időszak kezdete a II. világháború végét jelenti, vége pedig az államosítást. Az ezen időszak között elhangzott püspöki tanácskozásokat adja közre huszonöt jegyzőkönyv formájában e kötet. A tanácskozások nagy részét *Mindszenty József* hercegprímás irányította, hiszen esztergomi érsek révén ő volt a konferencia elnöke. A jegyzőkönyvek a kor egyházpolitikai, egyházszerzési és pasztorációs eseményeinek legfontosabb forrásai. A püspökkari konferencia tulajdonképpen „jogalkotó műhely”, ahol a helyi egyház számára fontos ügyeket tárgyalják meg, melyek az elfogadás után határozatokká válnak.

56. Magyar Szervác: Egy magyar missziós Brazíliában. Tihany: Tihanyi Bencés Apátság, 1996. 170 p.

A szerző (1931-) 1949 óta bencés szerzetes. 1956-ban Angliába, 1957-ben pedig Brazíliába, Saõ Paulóba ment, ahol a magyar alapítású bencés közösséghez csatlakozott. 1990-ben tért vissza Magyarországra, s ma a Tihanyi Bencés apátság szerzetese. Magyar Szervác missziós munkájáról szól ez az önéletrajz.

A braziliai Saõ Paulo-i magyar bencés misszió története 1931-ben kezdődött. 1938-ban a magyarok plébániáján lelkészi lakásokat alakítottak ki. 1951-ben bencés gimnáziumoz alapítottak, ez a *Colégio S. Américo*. 1989-ben jött létre az apátság. A Saõ Pauló-i magyar bencések a magyar kultúra ottani őrzői, gondozói.

57. Magyar Zoltán: „Keresztény lovagoknak oszlopa”: (Szent László a magyar kultúrtörténetben). Bp.: Nemzeti Tankönyvkiadó, 1996. 445 p. + XVI mell. (színes).

Szent László (1095-1116) árpád-házi király *Szent István* mellett az egyik legkedveltebb magyar király. Az ő életét, utóéletét ismerhetjük meg a történelem, a művészettörténet, a néprajz és az irodalom segítségével. Hogyan, miként ábrázolták a falképeken, az oltárképeken, a legendákban? Mit ábrázol a falképciklus első jelenete? Melyek a *Szent László*-legenda folklórmotívumai (pl. hősi birkózás, leányrablás)? Hogyan jelenik meg *Szent László* a néphagyományban (pl. csodás vízfakasztás, a kettéhasadt hegy mondája, *Szent László* szekere)? Melyek szakrális néprajzi vonatkozásai? Hogyan ábrázolták, jelenik meg lovagkirályunk az egyházi és a szépirodalomban? Mindezen kérdésekre választ kapunk e színes és fekete-fehér fényképekkel gazdagon illusztrált kötetből.

58. Magyar Zoltán: Szent István a magyar kultúrtörténetben. Bp.: Helikon, 1996. 206 p.

Szent István (1000-1038) királyunk nemcsak az Árpád-ház, hanem a magyar történelem egyik legismertebb személyisége. Ebben a műben a szerző nem uralkodásával foglalkozik, hanem személyének a kultúra különböző területein való megjelenésével. Minden kor, művelődéstörténeti ág a maga elképzelése szerint alakította és ábrázolta *Szent István* képét. Ezen ábrázolási módokat mutatja be a szerző. Így megismerkedhetünk Istvánnal, az uralkodóval, az egyházszerzővel, középkori tiszteletével (Regia urbs Alba, a Szent Jobb, István országos tisztelete, a nevéhez kapcsolódó helynevek, templomtitulusok, ünnepei), művészeti ábrázolásaival szobrokon, falképeken, oltárokon, könyvillusztrációkon, iparművészeti emlékeken, a néphagyomány István-képével (motivumok, *Szent István*-mondák, alakja a néphitben, népszokások, búcsúk) és első királyunk alakjával a legendákban, krónikákban, az egyházi költészetben és a szépirodalomban.

59. Magyarország és a Szentszék kapcsolatának ezer éve. Szerk. Zombori István. Bp.: METEM, 1996. 337 p.

1996 több szempontból is fontos év volt Magyarország számára, ezek közül az egyik az volt, hogy hazánkba látogatott *II. János Pál* pápa. A kötet szerzőinek kutatásai annak az ezeréves kapcsolatnak újabb részleteit tárják fel, amelyet még *Szent István* királyunk alakított ki Rómával. A tanulmányok a Szentszék és a magyar állam kapcsolatáról, az egyházi-politikai viszonyokról írnak, végigteljesítve azt a 11. századtól napjainkig. A kötet legvégén egy időrendi táblázat található, valamint összeírások a pápákról, az esztergomi érsekekről, a nunciusokról és a nagykövetelekről és Magyarország vallás- és közoktatási minisztereiről.

60. Máriapócs: válogatott bibliográfia. Összeáll.: Soltész Mihályné. Nyíregyháza: Móricz Zsigmond Múzeum és Könyvtár; Máriapócs: Önkormányzat, 1996. 75 p.

Máriapócs Magyarország egyik legnagyobb és leghíresebb kegyhelye. E mostani kiadvány az első válogatott bibliográfia, amely a városról szóló irodalmat próbálta összegyűjteni. Az összeállítás az időrendet követi, három nagy egységre bontva: év nélkül megjelentek, a XVII-XIX. században és a XX. században megjelent kiadványok. A keresést tárgy- és név-, valamint folyóirat-mutató segíti. A kötet főleg az egyházi irodalmat dolgozza fel.

61. McGrath, Alister E.: Kálvin. A nyugati kultúra formálódása. Bp.: Osiris, 1996. 350 p. (Osiris könyvtár. Történelem.)

Kálvin János életét és korát dolgozza fel ez az átfogó tanulmány. A szerző vallomása szerint abban a meggyőződésben íródott e könyve, hogy *Kálvin* nem volt sem szent, sem csirkefogó, hanem egy olyan ember, akit mindenképpen érdemes megismernie annak, akit érdekel az európai kultúra kialakulása. Nem célja *Kálvin* és kulturális örökségének felmagasztalása vagy elítélése, hanem elsősorban a kálvini örökség természetéről és nagyságáról akar képet alkotni. A következő fejezetekre osztotta művét: bevezetés; Párizs, a tudatformálás időszaka; a vándorlás évei – Orléans és a humanizmus; a humanizmustól a reformációig: a megtérés; az első genfi korszak; Genf: a hatalom megszilárdul; a kereszténység *Kálvin* szerint: a médium; a kereszténység *Kálvin* szerint: az üzenet; hódító eszmék: *Kálvin* és Franciaország; a mozgalom kezdetei; nyitottság a világra: a kálvinizmus, a munka és a kapitalizmus; *Kálvin* és modern nyugati kultúra.

62. Meredith, Susan: A világ vallásai. Bp.: Park, 1996. 63 p.

A világ legnagyobb és néhány kevésbé ismert vallásaival ismerkedhetünk meg: hinduizmus, buddhizmus, kereszténység, iszlám stb. A vallásoknak a világban való elterjedtségét egy vallási világtérkép mutatja be. Az egyes vallások történetén kívül építészetüket, zenéjüket, táncukat, művészetüket, oktatásukat, ünnepeiket, hitelveiket, képzőművészeti alkotásaikat és viseletüket is megismerhetjük. A tájékozódást magyarázó térképek és időrendi táblázat segíti.

63. Merényi-Metzger Gábor: Pacha Ágoston püspök. Szeged: Agapé, 1996. 40 p. (Századunk magyar főpapjai 3.)

Pacha Ágoston (1870-1945) a temesvári római katolikus egyházmegye első püspöke volt. Legjelentősebb egyházi szervezőmunkája, hiszen területi beosztásának megszervezéseként nyolc főesperességet és tizenhat esperesi kerületet hozott létre. Határozottan fellépett, küzdött a németesség deportálása ellen (származását tekintve ő is német volt). 1948-ban a román kormány felmondta a Szentszékkal kötött egyezségét és a négy volt magyarországi római katolikus egyházmegye közül egyet, a gyulafehérvárit ismerte csak el állami püspökségnek, így a másik hármat, köztük a temesvárit is eltörölte. Ugyanebben az évben *Pacha Ágostont* letartóztatták, eljárását indították ellene. Hazaárulással, a népi demokrácia megdöntésére irányuló összeesküvéssel, a Vatikánnak és az Egyesült Államoknak való kémkedéssel vádolták, s tizennyolc évi börtönrre ítélték. Mindezt azért, mert a háború alatt találkozott *Hitlerrel*, fellépett a németesség védelmében és mert kiállt egyháza mellett. 1954-ben részesült kegyelemben az akkor már nagyon beteg püspök.

64. Mező András: A templomcím a magyar helységnevekben (11–15. század). Bp.: METEM, 1996. 314 p. (METEM-könyvek 15.)

A könyv témája a patrocíniumok feldolgozása. Magyarországon a kereszténység felvétele óta figyelhető meg az a szokás, hogy a templomokat, monastorokat egy szent tiszteletére állítják fel, s hogy azokat róluk nevezik el. A címválasztás motívumai az esetek nagy részében kideríthetetlenek, de néhány tényező mindenképpen említésre méltó: a védőszent ünnepe, az egyházalapító saját nevének védőszentje, a saját egyház védőszentjének más egyháza való átruházása, a szerzetesrendek kedvelt szentjei tiszteletének terjesztése, az uralkodó család kedvelt szentjeinek tisztelete, hazai szentek előnyben részesítése, ereklye birtoklása, a szentek életútja helyszíneinek tisztelete, a naptár jelentősége, s egyéb egyháztörténeti körülmények. A könyvben a szentekről (és Szűz Máriáról) elnevezett településeket tekinthetjük át betűrendben az adott szent történetével is megismerkedve.

65. Molnár Ernő: A nagyjenő-tuskevári pálos kolostor. Devecser: Kastély Kvt., 1996. 128 p. (A Veszprémi egyházmegye múltjából 5.)

Nagyjenő a pálos kolostor 1526 előtti korszakát jelenti, Tuskevár pedig az az utánit. 1321-ben alapította *Miklós* győri püspök akkor, amikor a pálos rend „erőteljes virágzásnak indult”: növekedett a kolostorok száma és egyre gazdagabbak lettek. *Nagy Lajos* (1340–1380) király idején élte virágkorát. A nagyjenői kolostor 1526 előtt birtokaira vonatkozó iratok kivonatolva jegyzéke bizonyítja a kolostor fokozatos gazdagodását, nagyobb adományozóit írja le. A mohácsi vész, 1526 után a pálosok elmenekültek Nagyjenőről, s először Enyerén, majd 1637-ben Pápán telepedtek le, innen látták el feladataikat. 1658-ban a tuskevári telepések engedélyt kaptak a romok felépítésére. 1663-ban Pápáról a bécsúj helyi pálos kolostorba menekültek a törökök megjelenésének hírére. 1686-tól, a török kiűzése után megindult az újjászerveződés. A 18. század első felében telepedtek vissza Tuskevárra. 1786-ban *II. József* feloszlatta a pálos rendet.

66. Mons Sacer, 996-1996: Pannonhalma 1000 éve. Szerk. Takács Imre. Pannonhalma: Szent Gellért Hittud. Főisk., 1996. 3 db. 1. 636., 2. 383., 3. 320 p.

Jelen kötetet is a Pannonhalmi Főapátság fennállásának ezredik évfordulója alkalmából jelentették meg a szerkesztők, amelyben tanulmányok dolgozzák fel, mutatják be Pannonhalmát. Az első két kötet tíz fejezetben tekinti át Pannonhalma történetét: Pannonhalma alapítása, az apátság építésének története a középkorban, könyvkultúra a középkori Pannonhalmán, a scriptorium emlékei, a királyi apátság társadalmi kapcsolatai a középkorban, Tolnai Máté reformja, a monostor a török háborúk korában: 16-17. században, a monostor megújítása a 18. században, újjáépítések a 19. században, a tanító rend: Pannonhalma a 19-20. században. A harmadik kötet a különböző gyűjteményeket mutatja be, így a művészeti gyűjteményt (festmények, szob-

rok, kincstár), a könyvtárat, a levéltárat, a régiségtárat és a természettudományi „terménytárak”-at.

67. Nagy József: A celldömölki búcsújárárhely kialakulása. Celldömölk: Római Kat. Plébánia, 1996. 48 p.

A dömölki apátságot valószínűleg *II. Béla* alapította 1133-ban, melyet bencés szerzetesek laktak. A XIV. században hiteles helyként is működött, s a szerzetesek szorgos munkájának eredményeként a templom búcsújáráró hely lett. A XVI. században a törökök ezt a környéket is feldúlták, s a környekkel együtt az apátság is elnéptelenedett. A dömölki apátság újjáépülése, a kiscelli búcsújárárhely megalapozása *Koptik Odó* nevéhez fűződik, aki Máriacellból magával hozta az ottani kegyszobor hiteles másolatát, melyet egy fakápolnában helyezett el. A kegyszobor elhelyezése után sorra történtek a csodák, a gyógyulások és imameghallgatások. Idővel köből emeltek méltó helyet a kegyszobornak, 1748-ban pedig elnyerte végleges helyét, felépítették az új templomot.

68. Orbán Gyula József: Friedensbewegung katholischer Priester in Ungarn, 1950-1956. Bp.: METEM, 1996. 380 p. (METEM-könyvek 12.)

Az 1950-ben létrejött békemozgalom szervezetenleg tömegmozgalom volt, jellegét tekintve pedig társadalmi, politikai mozgalom. Megítélésében igen eltérőek a vélemények, hiszen pozitív és negatív érvek egyaránt elhangzottak és hangzanak el ma is: a mozgalom gyengítette az egyházat, ellenálló képességét, népellenes intézkedésekben közreműködött, megbontotta az egyház egységét, hátrá támadta az egyház érdekeit, kiszolgálta a rendszert, az egyház tekintélyét tulajdonképpen teljesen megszüntették. Viszont átmentették az egyházat a nehéz időszakon, konkrét segítséget adtak neki, átmentették az intézményeket, s megmentették azt a szétveréstől és csökkentették a bizalmatlanságot. A katolikus békepapok és békemozgalom szerepe nem egyértelmű, mindenképpen az adott korba, politikai helyzetbe elhelyezve kell értékelni.

69. Ötvös László: Károli Gáspár bibliafordításának jelenléte a népi vallásosságban: bibliai néprajzi értekezés. Szolnok: Damjanich Múz., 1996. 236 p. (Nemzetközi teológiai könyv 22.)

A szerző arra vállalkozik, hogy hagyományos néprajzi módszerrel három hazai tájegység (Hajdúság, Észak-Magyarország, Nagykunság) nyolc református gyülekezet területén végzett adatgyűjtés alapján *Károli Gáspár* bibliafordításának folklóráját, a népi vallásosságban való jelenlétét és különböző hatását mutassa be.

70. Pál József: Ferences Harmadik Rend Szegeden, 1919-1944. Szeged: KÉSZ-METEM, 1996. 80 p.

A *Ferences Harmadik Rend* 1221-ben jött létre. Az elnevezés időrendiséget jelent, nem pedig minőséget. Tagjai mégis éreznek egyfajta különbséget, hiszen ők világiak, a társadalomban élnek, nem alkotnak zárt közösséget. A terciánusok szegedi történetének levéltári forrásai igen szegényesek, így szegedi történetük kezdete sem ismerhető pontosan. 1925-től vannak adatok, taglétszámuk akkor 580 fő, majd 1935-ben már 1985 fő a Szeged környéki harminchét falvat és tanyavilágot tekintve. A szerző szól az egyes szakosztályok (szegénygondozók, kulturális, ifjúsági csoport, ostyasütők, kegytárgykészítők, templomgondozók) tevékenységéről, a II. világháború után újjáéledő munkáról, majd az 1950-ben bekövetkezett feloszlásról is.

71. Pannonhalma, 996-1996. Szerk. M. Szilas Katalin, Szöllősy Ágnes. Veszprém: Szelényi Ház, 1996. 47 p.

A többi Pannonhalmát ünneplő, bemutató kötethez hasonlóan ez a könyv is ismerteti a bencés rend és Pannonhalma történetét, valamint bemutatja legértékesebb, legfontosabb kincseiket, művészeti emlékeiket, gyűjteményeiket – mindezt igen igényes, szép kivitelben.

72. Pannonhalmi Evangelistarium. A kísérőtanulmányt írta Wehli Tünde. Bp.: Helikon, 1996.

Az evangelistarium a liturgikus könyvek csoportjába tartozik. Tartalmát tekintve a négy evangéliumnak azokat a szövegrészeit (perikópa) tartalmazza, amelyek a vásár-, ünnep- és hét-köznapok liturgiája keretében leckeként olvasott fel a pap. A pannonhalmi bencés főapátság 11. századi könyvei közül egy ismeretes, s ez az Evangelistarium. Az Evangelistarium tulajdonkép-pen a kódex egyik részét jelenti, a második részét a Forgách-kódex alkotja, mely áldásokat és a szerzetesi fogadalomtétel pannonhalmi szertartásának leírását tartalmazza.

73. Papp János, B.: Hajdúdorog küzdelme a magyar görög katolikus egyházmegye felál-lításáról. Hajdúdorog: Önkormányzat, 1996. 159 p.

Csak a huszadik században érték el a görög katolikusok két fő céljukat: magyar nyelvű lehetett a görög katolikus bizánci liturgia és létrejött görög katolikus egyházmegyéjük. 1910-ben a *Görög Szerartású Katolikus Magyarok Országos Bizottsága* és az *Allandó Végrehajtó Bizottság* két kéressel fordult a magyar kormányhoz: készítsen felterjesztést a királyhoz a püspökség felál-lítása ügyében, s kérje a Szentszék utasítás kiadására az illetékes főpásztorok számára, hogy azok a latin stílus analógiája szerint szabályozzák a magyar nyelv használatát a keleti szertartás-ban. *X. Pius pápa* a kérelmet elfogadta. 1912-ben *Ferenc József* megalapította a hajdúdorogi gö-rög katolikus püspökséget. Az alapító bulla a dorogi templomot székesegyházi rangra emelte. A harcok évszázados célja a magyar liturgikus nyelv volt, melyet a *II. Vatikáni Zsinaton* elfogadtak és szentesítették azt.

74. Péter I. Zoltán: Nagyvárad-Olaszi református templom. Kolozsvár: Utilitas Kvk., 1996. 12 p. (Erdélyi műemlékek 25.)

Míg a középkorban egy külön helység volt Olaszi, ma már Nagyvárad városrészeinek egyike. Olaszi akkori temploma a *Szent Egyed* plébánia volt. A 16. században a török fenyegető közeledé-se miatt az olaszok Váradra menekültek. Ekkor, a 16. század közepén Váradon van már reformát-us templom, kollégium és nyomda. A török veszély azonban Váradot is elérte, sőt 1660-ban el is foglalták azt. A megszállás 32 évig tartott. A város visszafoglalása azonban a katolizálás kezdetét jelentette. *II. József* 1781-es türelmi rendelete következtében a váradolaszi reformátusok is enge-délyt kaptak templomépítésre. Templomukat 1784-ben kezdték el építeni. A templom kincsei közé tartozik *Lórántffy Zsuzsanna* úrasztali terítője.

75. Piaristák Szegeden 1721-1996: Emlékkönyv a kegyes tanító rend szegedi oktató-te-vékenysége megkezdésének 275. évfordulójára. Szerk. Apró Ferenc. Szeged: Dugonics Társ., 1996. 125 p. + mell.

A piaristák 1720-ban jöttek Szegedre, s a következő évben már megnyitották a felügyeletük alatt álló iskolát. A szegedi gimnázium első korszakából két nagy egyéniséget kell kiemelni, akik itt tanultak: *Dugonics András* és *Révai Miklós*. Az emlékkötetben többek között elolvashatjuk *Ju-hász Gyula*, *Tömörkény István*, *Móra Ferenc Sík Sándor* írásait, olvashatunk a szegedi piaristák könyvtáráról, az iskoláról, *Kustár Ignácról*. Olyan személyek vallanak magukról, akiknek valami-lyen kapcsolata, személyes élménye volt a szegedi piaristákkal.

76. Puskely Mária: Keresztény szerzetesség: történelmi kalauz. Pannonhalma: Bencés Kiad., 1996. 2. köt. L-Z.

Kik is voltak éppen a hajdan élt és ma is élő szerzetesek? Mikor kezdődött, hogyan alakult tör-ténetük, mely rendek léteznek ma? Többek között ezekre a kérdésekre is megtalálhatjuk a választ a témát 830 szócikkben feldolgozó kötetben. A szentek, szerzetesrendek életrajzának megismeré-se mellett megismerkedhetünk a magyar vonatkozásokkal, tájékozódhatunk a rá vonatkozó szak-irodalomról. Azonban nemcsak személyekre, rendekre kereshetünk, hanem különböző fogalmak-ra is, pl. mi is az anglikán szerzetesség, a kongregáció, az apátság, az aszkézis. A kötetet a sok kép, ábra teszi még vonzóbbá.

77. Reichard Aba: A celli kékszellem. Pannonhalma-Tiszaújfalú: Pannonhalmi Főapátság 1996. 226 p.

A celldömölki származású Berez Erzsébet Skolasztika élete elevenedik meg e lapokon. Cellről, Vácról és Pannonhalmáról újonnan előkerült források alapján egy „nem közönséges hívás”-t kísérhetünk figyelemmel, életének azt a szakaszát, amikor Celldömölkön teljesített szolgálatot. 1927-ben megalapította Szent Benedek Leányainak Társaságát.

78. Rencsényi Tibor: Élő vallások. Bp.: Útmutató K., 1996. 128 p. (Változó világ 1.)

A szerző számba veszi az élő, létező vallásokat, melyeket a következő képpen oszt fel: I. A kozmikus harmónia vallásai: animizmus, konfucianizmus, taoizmus, sintoizmus. II. Indiai vallások: hinduizmus, buddhizmus, dzsainizmus, szikhizmus, párszizmus. III. Judaizmus: a kiválasztott nép vallása: az ószövetség vallása, a talmudi judaizmus. IV. Keresztények: Jézus követői: Jézus és a keresztények, Római Katolikus egyház, keleti keresztények, protestantizmus. V. Iszlám: a próféta vallása: az iszlám diadalútja, a hit alapjai, ágazatok az iszlámban (szunniták, siíták, kháridziták, vanhábiták). VI. Új vallási mozgalmak: keresztény ihletésű felekezetek (mormonok, adventisták, Jehova tanúi, Christian Science, egyesítő egyház), keleti ihletésű vallási mozgalmak (spiritualizmus, teozófia, antropozófia, szabadkőművesek, Transzcendentális Meditáció, Krisna Tudat, Isteni Világosság Misszió, Rajneesh Meditáció, Dai Baba kultusza, szcientológia, bahaizmus, UFO-kultuszok.)

79. Rogosz János: 70 éves az örkényi református templom, 1926-1996. Örkény: Örkényi Ref. Egyházközség, 1996. 99 p.

Az örkényi református templomot *Pálóczi Horvát István* (1857-1935) építette felesége emlékére és a gyülekezet számára. Pálóczi Horvát a református egyházközség főgondnoka, gazdasági főtanácsos, parlamenti képviselő volt. A templom 1926-ban épült fel, *Ravasz László* szentelte fel. Az 1960-as évek végén nagyszabású építkezésekre került sor, mely a pénz hiánya miatt elhúzódtott a 90-es évekig, amikor is német és holland adományok segítségével elkészült az új templom.

80. Rónay Jácint: Napló. Bp.-Pannonhalma: METEM, 1996. 400 p. (METEM-könyvek 13.)

Rónay Jácint (1814-1889) bencés szerzetes, tudós tanár, pedagógus volt, aki részt vett az 1848/49-es forradalom és szabadságharcban, majd a londoni emigráció egyik fontos személyisége lett. Azokhoz az emigránsokhoz tartozott, akiknek sikerült a kinti beilleszkedés, sőt, részt vett az emigráció életében, annak jegyzője volt, gyűléseken szólalt fel, fontos szerepe volt a magyar emigrációnak más londoni emigrációkkal való kapcsolatteremtésében. 1866-ban tért vissza Magyarországra, s itthon igen nagy megbecsülésnek örvendett, fontos feladatokkal bízták meg (pl. ő lett *Rudolf* trónörökös magyar történelem tanára, *Mária Valériának*, *Erzsébet* királyné legkisebb gyermekének nevelője, osztálytanácsos a vallás- és közoktatásügyi minisztériumban, országgyűlési képviselő, az Akadémia tagja). Naplóját mindvégig nagy szeretettel és szorgalommal vezette, és ki is adatta. *Rónay Jácint* munkája az 1848-as magyar emigráció egyik legfontosabb emlékirata, forrása.

81. Sólmos Szilveszter: Szent Zoerard-András (Szórád) és Benedek remeték élete és kultusza Magyarországon. Bp.: METEM, 1996. 176 p. + mell. (68 fénykép) (METEM Könyvek 16.)

996 körül történt, hogy egy *Zoerard* nevű remete hazánkba érkezett, aki a zobori apátságba kérte felvételét, és hamarosan remeteéletet kezdett élni. Tanítványával, *Benedek*kel 1083-ban avatták szentté. Életrajzukat kortársuk, a pannonhalmi *Boldog Mór* írta meg. A szerző bevallása szerint összegeznél akarta mindazt, amit ezekről a remetékről és tiszteletükről fellelt, hogy ezáltal is tudatosodjon hazánk korai keresztény korszakának az a hősiesség magatartása, amit az ő életükben is megtalálhatunk, ezért jelen munka nem egy szaktudományos igénnyel megírt könyv, hiszen a kutatómunkát mások már elvégezték. A kötet bemutatja a két szentet és a színhelyet, a

kort, életrajzuk szövegtörténetét, az egyéb szövegforrásokat, a legenda kritikai latin szövegét, a magyar fordításokat, a legenda első tudományos feldolgozását, valamint Szórád és Benedek kultuszát a liturgiában, helyi tiszteletük emlékeit, jelenlétüket az irodalomban, az igehirdetésben, a népi mondákban és legendákban és ábrázolásait.

82. Sólyom Jenő: Luther és Magyarország: A reformátor kapcsolata hazánkkal haláláig. Bp.: Magyarországi Luther Szövetség, 1996. 191 p. (Magyar Luther Könyvek 4.)

A bevezetésben egy általános képet kapunk *Luther* művéről, a reformáció Magyarországon fellelhető tárgyi feltételeiről, a kereszténység egyetemességéről, Magyarország sajátos helyzetéről, valamint *Luther* és *Erasmus* kapcsolatáról. Az első nagyobb témakör „A hatás kezdete”, melyben *Luther* iratait, az első jelenségeket, az Ige hirdetését, a búcsú ügyét, az egyházi fegyelmet, a papi rend, a szerzetesség és a szentek ügyét vázolja. A második témakör „A királyi udvar és országgyűlés”. Itt *Luther Werbőczy István*hoz, *Mária* királynéhoz és *Ferdinánd*hoz fűződő viszonyáról olvashatunk. A harmadik rész „A török kérdés”, melyben *Luther* az 1525 előtti és az 1525 utáni állásfoglalása szerepel. A negyedik részben a tanítványokkal ismerkedhetünk meg, pl. *Sylvester Jánossal*, *Dévai Bíró Mátyással*, *Heltai Gáspárral*. Az ötödik részben *Luther* művének magyarországi jelenlétét tárgyalja. Végül a Függelékben a Wittenbergben járt magyarországi tanulók névsora, egy *Gálszécsi István* és két *Luther* levél olvasható.

83. Soós Sándor: Csíksomlyó. Szentendre: Pest Megyei Múzeum Igazgatósága, 1996. 190 p.

János Zsigmond seregét 1567-ben egy *István* nevű gyergyóalfalusi pap által felkészített sereg megfutamította. A somlyói búcsút az 1567-es győzelem emlékére tartják meg, tehát néprajzi értelemben „győzelmi-búcsú”. A győzelmi búcsú csak Erdélyből ismeretes, mára azonban ez a győzelmi tudat tulajdonképpen megszűnt, ünnepé vált, minden magyar összetartozásának ünnepévé. A csíksomlyói búcsújárás sajátos középkori vonásokat őrzött meg. Ez annak is köszönhető, hogy Csíksomlyó mindig katolikus volt, s a somlyói kultusz folyamatos maradt. 1949-ig, amikor is az utolsó hagyományos rendben felvonuló búcsút tartottak, megmaradt a felvonulók rendjében az 1567-es érkezési sorrend, *János Zsigmond* seregével szemben a mozgósított falvak lakossága.

84. Söveges Dávid OSB.: Isten útja a bencéseken át. Kis bencés rendtörténet. Pannónia: Szt. Gellért Hittud. Főisk. 1996. 148 p. (Rendtörténeti Füzetek 1.)

Söveges Dávid novíciusmesterként tanította a rendtörténetet a fiatal szerzeteseknek, egykori jegyzete most kötetbe szerkesztve jelent meg. A címadást *Toursi Gergely* sugallta, aki „*Historia Dei per Francos*” címmel írta meg a frankok történetét. A rendtörténet fonalát időnként meditációk tarkítják. A könyv végén bibliográfiát találunk. E kiadvánnyal új, rendtörténeti sorozat indult el.

85. A sümegi Maulbertsch-freskók = Die Maulbertsch-Fresken von Sümeg. Veszprém: F. Szelényi Ház, 1996. [24] p.

A sümegi plébániatemplomot a 18. században építette *Padányi Bíró Márton* veszprémi püspök. Kívülről talán „jelentéktelennek”, átlagosnak tűnhet ezen építmény, de belülről megismerve egészen más kép alakul ki bennünk. A templom belső falait egy freskó-sorozat díszíti, amelyet *Franz Anton Maulbertsch* délnémet festő készített 1757-58-ban. A freskósorozat tizenhét képpel mutatja be a megváltás történetét. Mindebből a kis füzet be is mutat néhányat, így az Angyali üdvözlést, a pásztorok imádságát, a királyok imádságát, a Három Királyok vonulását, Jézus körülmélését, a Golgotát, a Feltámadást, a Szentlélek eljövételét, Krisztus mennybemenetelét, Péter apostol első prédikálását.

86. Szent István király és Székesfehérvár. Szerk. Fülöp Gyula. Székesfehérvár Királyi Múzeum, 1996. 67 p. (A Szent István Király Múzeum közleményei 42.)

Első királyunk *Szent István* (1000-1038) és a sokáig a magyar királyok egyik legjelentősebb városa, koronázó helyének kapcsolatáról szólnak a kötetben szereplő tanulmányok: *Szent István és a mindenkori politika*; *Szent István székesfehérvári sírja és kultuszhelye*; *Szent István és a Romkert – a Mennybe felvett Szűz Máriának szentelt prépostság templomának maradványai*; *Szent István király a néphagyományban*; Székesfehérvár és *Szent István király*; *Aba Novák Vilmos székesfehérvári falképeiről*; Párhuzamos *Szent Istvánok*.

87. Szent László király emlékezete: kiállítás halálának 900. évfordulóján. Rendezte és a katalógust összeáll. Dobri Mária. Kőrmend: Szegények Orvosa Kőrmendért Alap., 1996. 27 p.

A kiállítás *Szent László király* (1077-1095) életét és tiszteletét mutatja be a kiállított tárgyakal, így a *Magyar Anjou Legendárium* és a *Képes Krónika* különböző miniatúráival, egy 1086-ból való pecséttel, a búcsúszentlászlói ferences kolostor kegyképeivel, a Szombathelyi Egyházmegye *Szent László* tiszteletére szentelt templomainak bemutatásával, a különböző *Szent László* ábrázolásokkal, melyek pénzeken, érmeken, ötvös és egyéb tárgyakon, a krónikákban, az irodalomban és a néprajzban is megtalálhatók.

88. Szulc, Tad: II. János Pál pápa élete. Bp.: Magyar Könyvklub: Fabula, 1996. 391 p.

II. János Pál pápa lengyel származású, eredeti neve *Karol Wojtyła*. 1978-ban lett Róma püspöke és egyben pápa is. A kötetből megismerhetjük Őszentsége gyermek- és ifjúkorát, megismerhetjük műveit, megtudhatjuk, hogyan lett belőle a katolikus egyház első embere, hogy miért nevezik Őt az utazó pápának. A szerző személyes élményeit, beszámolókat, dokumentumokat használ fel, hogy bemutassa az embert és a *Szentatyát*.

89. Takács Béla: Debrecen, Református Nagytemplom. Bp.: Tájak, Korok, Múzeumok Egyes., 1996. 16 p. (Tájak, korok, múzeumok kiskönyvtára, 18.)

A *Református Nagytemplom* Debrecen legjelentősebb műemléke, a város jelképe. A hajdani *Szent András*-templom, mely 12. századi alapokra épült, 1802-ben leégett, s azt a század első felében építették újjá klasszicista stílusban. E templom nemcsak az egyháztörténet számára jelentős épület, hanem a magyar történelem számára is, hiszen 1849-ben Debrecen volt az ország fővárosa, ebben a városban volt a magyar kormány székhelye, s itt, a *Református Nagytemplomban* olvasta fel *Kossuth Lajos* a *Függetlenségi Nyilatkozatot* 1849. április 14-én.

90. Tóth Ferenc: Makói temetők. Makó: Önkormányzat: Belvárosi Római Katolikus Egyház, 1996. 47 p. (A makói múzeum füzetei 83.)

1699-től kísérhetjük végig a város temetőinek történetét az elmúlt három évszázad háborítatlanságának köszönhetően. A két felekezet (katolikus és protestáns) templomát a törökök felégették, s az újjáépítéskor a temetőket másutt jelölték ki. A régebbi temetőkről a helytörténeti irodalom szegénysége miatt nem ad a szerző tájékoztatást. A kötet bemutatja a római katolikus, a görög katolikus, a református, az újvárosi református, az evangélikus és a zsidó templom történetét, az építményeket, jeles személyeket, a síremlékeket és a sírfeliratokat.

91. Török József: Az 1000 éves Veszprémi Püspökség története és gyűjteményei. Veszprém: F. Szelényi Ház, 1996. 23 p.

Két oklevél tanúsága szerint is Veszprém lehetett az ország első püspöki székhelye, és püspökségét még 1000 előtt szervezték meg. Veszprém, a „*királynék városa*” volt, székhelyéül szolgált *Boldog Gizellának* és a többi királynénak is. A 14. században az egyházmegye hat főesperességre oszlott, s 500-600 plébánia tartozott felügyelete alá. A török 1553-ban elfoglalta Veszprém várát és ezt a vidéket is feldúlta. E hódoltsági területen csak egy-két ferences és jezsuita foglalkozott az itt maradt katolikusok lelki életével. A 18. század a veszprémi püspökségnek is a megújju-

lást jelentette, s olyan nagy püspökök tevékenykedtek ekkor, mint *Padányi Bíró Márton*, *Esterházy Imre* és *Koller Ignác*. 1777-ben a veszprémi püspökség területe csökkent, ugyanis létrejött a fehérvári és a szombathelyi püspökség is. 1993-ban érsekség lett.

92. Török József–Legeza László–Szacsvey Péter: Bencések. Bp.: Mikes, 1996. (Szerzetesrendek a Kárpát-medencében) 48 p. + 117 színes fotó

A bencések a X. században jöttek hazánkba. Legnevesebb monostoralapításuk Géza fejedelem idejében, 996-ban történt *Szent Márton* hegyén (Pannonhalma). A XI. században jött létre a pécsváradi és a bakonybéli monostor, valamint e században jött Velencéből Magyarországra *Szent Gellért*. A XVI. században több nehézség érte a bencéseket: tűzvész, a pannonhalmi monostor végvár lett, s 1586-ban elment az utolsó szerzetes is. A XVII. században indulhatott csak újra el itt az élet. Az igazi megújulás 1699-ben kezdődött, amikor is *Karner Egyed* lett a főapát. A XVIII. században a bencések többi házában is újjászerveződött a szerzetesi élet. A rendet *II. József* 1786-ban eltörölte, és csak 1802-ben állították vissza. A XIX. században nagyszabású építkezések történtek, kiépült a bencések iskolarendszere. A XX. században, 1948-ban történt az egyik legnagyobb csapás: államosították az egyházi iskolákat. Ma azonban, a 90-es években, a rendszerváltozás után, a többi egyházi intézményhez, szerzetesi rendhez hasonlóan, a bencések is visszakapták egykori tulajdonaik egy részét, szabadon taníthatnak és gyakorolhatják vallási tevékenységüket.

A kötet második felében a bencés rend monostorait láthatjuk színes fényképeken. (A képek előtt a kötetben szereplő monostorok alapítási adatai, illetve első említésük áll.)

93. Török József – Legeza László – Szacsvey Péter: Pálosok. Bp.: Mikes Kiad., 1996. 48 p. + 128 színes fotó (Szerzetesrendek a Kárpát-medencében)

A pálos rend az egyetlen magyar alapítású férfi szerzetesrend. A rendalapítás *Boldog Özséb* fejében fogant meg egy látomás következtében 1250 körül a pilisi erdőben. Ezzel létrejött a szentkeresztí vagy keresztúri remeték társasága, amely később *Szent Pálról* a pálos rend nevet kapta. A pálosokat több királyunk is támogatta, így pl. *Nagy Lajos* és *Hunyadi Mátyás* is. A rend életében is a hanyatlást jelentette a mohácsi csata (1526) s annak minden következménye. A 17. század, s főleg e század közepe, ismét a megújulást jelentette, hiszen új támogatókat találtak, pl. *Lippay György* esztergomi érsek személyében, s több új monostoruk is alakult. Az igazi fellendülést azonban a 18. század jelentette. A vég is ebben a században következett be: 1786-ban *II. József* feloszlatta őket, s szerencsétlenségükre nem tartoztak azok közé a rendek közé, akik az 1790-es rendelet-visszavonásokkor ismét létezhetek. A rend új magyarországi élete csak az 1930-as években kezdődhetett el.

A kötet több pálos monostor leírását tartalmazza és egy térképet, melyen a rend monostorainak földrajzi elhelyezkedését tekinthetjük meg.

94. Varga László: A pannonhalmi Szent Benedek-rend népiskolái és általános iskolái az egyházmegyei tanügyigazgatás tükrében, 1919-1948. Pannonhalma: Pannonhalmi Főapátság, 1996. 127 p. (Pannonhalmi füzetek 37.)

A pannonhalmi egyházmegye népiskoláinak rövid bemutatásával, történeti áttekintésével átfogó képet kapunk a magyar katolikus egyház népiskoláinak tanügyigazgatásáról, majd ezután konkrét jelenségek elemzésével a pannonhalmi *Szent Benedek*-rendi egyházmegye tanügyigazgatási rendszerét vizsgálja. Alapos levéltári kutatás eredményeként mutatja be a két világháború közötti időszak, a harmincas évek, a háborús évek és az 1948-ig terjedő időszak főbb tanügyigazgatási eseményeit. A pannonhalmi egyházmegye alsó fokú iskoláinak története fontos adalékokkal gazdagítja a katolikus oktatástörténetet.

95. Wehli Tünde: Bibliák Kalocsán. Kalocsa, Főszékesegyházi Könyvtár, 1996. 79 p. (Miscellanea 1.)

A kalocsai Főszékesegyház igen gazdag gyűjteményébe pillanthatunk be e kis tájékoztató segítségével. A Millecentenáriumra rendezett Biblia-kiállításához kapcsolódóan állították össze ezt a kötetet, amely több, mint 1000 kötetből álló Biblia-gyűjteményből válogatódott, s amely egyben reprezentálja a különböző korszakok Szentírás- és könyvkultúráját. A kiadvány kódexek, nyomtatványok, 16. századi bibliák, polyglott bibliák, képes bibliák és a magyar szentírások sorrendben épül fel. Fekete-fehér fényképek mutatják be a 42 db bibliát: *Biblia Latina* (Párizs, 13. sz. k.), zsoltaóroskönyv (1438. k.), *Koberger* nyomtatta bibliák, *Johannes Brenzius* összeállította biblia (1543-1544, Lipcse), *Theodore de Beze* interpretálta biblia (1565), *Bogáti Fazekas Miklós* zsoltaórfordításai (17. sz., Erdély), *Péchi Simon* ima- és szertartáskönyve (17. sz., Erdély), a *Vizsolyi Biblia* (1590), az 1612-es *Szenci Molnár Albert* fordította (Oppenheim) és a *Káldi György*-féle első magyar teljes, katolikus biblia második kiadása (1732, Nagyszombat).

96. Wirth Zsuzsanna: 100 éves a szombathelyi evangélikus templom: Visszatekintés a szombathelyi evangélikus gyülekezet múltjára. Szombathely: Szombathelyi Evangélikus Gyülekezet, 1995/1996. 59 p.

A katolicizmus hangsúlyos jelenléte a városban és környékén érthető, hiszen 1777 után a szombathelyi püspökség tulajdona volt. 1860 körül a népesség 1%- volt protestáns, alig 50-70 fő. Az evangélikusok más protestánsokkal elhatározták, hogy közösen alapítanak egy egyházközséget Szombathelyen - azonban csak az evangélikusok kapták meg az engedélyt, így a kőszegi anyaegyházközség fiájaként evangélikus leánygyülekezet alakult 1861-ben. A helytartótanács engedélyezte, hogy országos gyűjtést indítsanak imaházuk megépítésére. 1878-ban már 280 tagjuk volt. A 18. században új betelepülők, németajkú iparosok érkeztek a városba. A gyülekezet első nemzedékében sok német kézműves polgár található. A névjegyzékből kitűnik, hogy a környékbeli falvakból is csatlakoztak a gyülekezethez. 1872-ben merült fel először az önállósodás gondolata. 1896-ban készült el az eklektikus stílusban épült templom, melyet 1982-ben műemléknek nyilvánítottak.

97. A zsidó vallás törvényei: A Sulchan Aruch dióhéjban. Írta és összeállította Rosenberg Leopold. Bp.: Makkabi Kiad., 1996. 110, 14 p.

A zsidó vallás törvényeit a *Tóra* tartalmazza: 248 előírást és 365 tilalmat. Mindezeket a középkorban *Majmunidész* dolgozta fel. A 16. században *Joszéf Karo* a törvényekből négy kötetes kézikönyvet szerkesztett, melynek „Terített asztal” (*Sulchan Aruch*) volt a címe. Ez lett a zsidó vallástörvénnyel legismertebb összeállítása. Ezt a 19. században egy ungvári rabbi helyettes tovább egyszerűsítette - ezt a művet fordította le *Rosenberg Leopold* magyar nyelvre. A kötet száz törvényt tartalmaz a hétköznapi életre, a házaseletre, a szombat, ünnep- és örömnapokra, a *Peszahra* és a gyászra vonatkozóan. A törvényt, és az eligazodást, az idegen szavak megértéséért a kislexikon segíti.



SARNYAI CSABA MÁTÉ

PERSPEKTÍVÁK ÉS LEHETŐSÉGEK AZ EGYHÁZTÖRTÉNETI KUTATÁSBAN

Fiatál Egyháztörténészek Találkozója
(Miskolc 1997. december 2.)

A konferencia szervezőinek¹ legfőbb célja volt, hogy a közelmúltban megélnéknélő egyháztörténeti kutatásokban résztvevő fiatal történészek – akik különböző egyetemek doktorandusz hallgatói, közgyűjtemények, kutatóhelyek munkatársai – megismerjék egymás kutatási területeit, módszereit. Legfőképpen pedig a személyes kapcsolatteremtésre kapjanak lehetőséget. Hagyományt is kívántak teremteni ezzel a rendezvénnyel, mely a szervezők és a résztvevők szándéka szerint egyaránt hasznos és folytatásra érdemes.

A konferenciát *Dr. Kabdebó Lóránt*, a Miskolci Egyetem Bölcsészettudományi Karának dékánja nyitotta meg.

A délelőtti szekció bevezető előadását a XVI-XVII. századi egyháztörténeti kutatások helyzetéről és kilátásairól *Dr. Péter Katalin*, az MTA Történettudományi Intézetének munkatársa tartotta. Üdvözölte a konferencia létrejöttét és annak – a már korábban említett – szakmai és emberi céljait. Kiemelte az egyháztörténeti kutatások felélnéknélésének jelentőségét. Felhívta a figyelmet az eddigi eredmények szem előtt tartásának fontosságára. Kifejtette, hogy az egyháztörténeti kutatás során a történettudomány más területeihez képest még lényegesebb a csupán történeti szempontok figyelembe vételére való törekvés, hisz itt a vizsgálódások fő területe, az egyházak történeti feltétlen igényli ezt. Erre egyik garanciaként említette azt, hogy a konferencia résztvevőinek jórésze egyházi dokumentumörző intézményben dolgozó világi munkatárs. Az „alkalmazott egyháztörténet” fogalmát elsősorban abban az értelemben használta, hogy ennek a tudományterületnek is bele kell illeszkednie az adott korszak történeti megismerésének egészébe.

A XVI-XVII. századi történeti kutatás egyik fő vonulata a reformáció és annak sokirányú hatása. Ebből a szempontból is különös hangsúlyt kap e korra vonatkozóan az egyháztörténeti megközelítés. Az ismert történeti körülmények miatt külföldi társaihoz viszonyítva forrásokban nem bővelkedik a kutató, ezért kiemelendő minden új forrás bevonása az elemzésbe. Másfelől azonban az a sokszínűség, amely a hazai pro-

1 A rendező intézmények sora: Miskolci Egyetem BTK, Magyar Történeti Tanszéke; Primási Levéltár Esztergom; Forrásvíz Kulturális Alapítvány Miskolc;
A konferenciát támogatta: Miskolc Megyei Jogú Város Önkormányzata; Herman Ottó Múzeum Miskolc;

testantizmust jellemzi ekkor, szinte egyedülálló kutatási terepet jelent az európai reformáció egészét tekintve is.

*Szabadi István*² „Az 1566. évi gyulafehérvári hitvita Christianus Schesaeus Ruinae Pannonicae-jában” című előadásában rámutatott: mivel e fontos disputa jegyzőkönyvei nem maradtak ránk, így a kutatásokba eddig be nem vont fenti forrás alapvető jelentőségű az itt elhangzott argumentációk pontosabb megismerésében.

*Dienes Dénes*³ referátumában a Tiszáninneni Református Egyházkerület első püspökválasztásának körülményeit elemezte. Itt a hierarchia kiépülése megrekedt az esperesi szintnél, míg más egyházkerületek püspöki vezetés alá kerültek. A XVII. század közepén, a puritánus küzdelmek nyomán, felvetődött a tiszáninneni eltérő helyzet megváltoztatása a püspöki kormányzat bevezetésével. A tiszáninneni esperesek azonban megghiúsították ezt a kísérletet. A XVIII. századi ellenreformációs közegben újra időszzerűvé vált a kérdés, s kiderült, hogy a protestáns ügyet rendezni kívánó udvar is kifejezetten ebbe az irányba hatott politikájával.

A kérdéshez elválaszthatatlanul hozzátartozik a világiak részvétele a református egyház kormányzásában. Ez ugyancsak az ellenreformáció során vált hangsúlyossá. Az eddigi hivatalos tudományos álláspont szerint – amit kiemelt hangsúllyal Zoványi Jenő képviselt – egyenesen a világiak befolyására változott püspökvé a tiszáninneni egyházkormányzat. Dienes kutatásai során – ennek ellentmondva – tisztázta a püspökválasztás körülményeit.

A XVII. század középső harmadában folyó főúri térítés volt a tárgya *Kulcsár Árpád*⁴ kutatási beszámolójának. A XVII. század középső harmada a katolicizmus látványos megerősödésének időszaka Magyarországon. Pázmány Péter még 1622-ben is azt volt kénytelen jelenteni a pápának a magyar klérus nevében, hogy „az ország alig egy tized része katolikus”. A római hit védelmezői a helyzet radikális megváltoztatását tűzték ki célul. Ennek eléréséhez kulcsfontosságú feladatnak tekintették a főurak áttérítését. E munka két fő szálon futott. Egyfelől Pázmány Péter és jezsuita munkatársai végezték, másrészt maguk az áttért főrendek is bekapcsolódtak a térítésbe. Ez a nagy jelentőségű folyamat, amely hatalmas jobbágy tömegek rekatolizálását is maga után vonta, alapvetően mindmáig feltáratlan. Számos részlete ismeretes a Pázmány által a főúri családok felé végzett térítő munkának. A laikus főrendűek tevékenységének módszerei, hatásai és eredményei azonban lényegében ismeretlenek. A beszámoló új források segítségével ezt a kérdést igyekezett jobban megvilágítani.

A magyar puritanizmus XVII. századi jellemzőit és elterjedtségi körét tekintette át *Balogh Judit*⁵ előadása. Főként azt elemezte, hogy létezik-e egyáltalán az angliai puritanizmushoz hasonlítható – szellemi, vallási vagy egyházi – mozgalom Magyarországon. A kutatás célja, hogy feltárja a magyar puritanizmus sajátosságait, és mindazon hatásokat, amelyek összefüggésbe hozhatók a magyar puritánok tevékenységével.

2 Szabadi István levéltáros, Tiszántúli Református Egyházkerület Levéltára, Debrecen

3 Dienes Dénes levéltárigazgató, teol. adjunktus, Sárospataki Református Kollégium Tudományos Gyűjteményeinek Levéltára

4 Kulcsár Árpád tud. munkatárs, MTA – BKE, Közép- és Kelet-Európa Története Kutatócsoport

5 Balogh Judit tanársegéd, Miskolci Egyetem BTK Történelem Segéd tudományai Tanszék; PhD-hallgató: KLTE BTK, régiónkutatás a Kárpát-medencében doktori program

A pontos definícióhoz, a puritanizmus magyar változatának körülhatárolásához megkerülhetetlennek tartotta a teológiai illetve dogmatikai tételek megállapításait, azonban elsődleges célként annak vizsgálatát nevezte meg, érvényesül-e a praxis pietatis – a kegyesség gyakorlata – a társadalomban, vannak-e ennek a mindennapi életre ható következményei, illetve ezek hogyan mérhetőek fel. Annak feltárását is fontosnak tartotta az előadó, hogy a puritanizmus miért nem eredményezett olyan mélyreható változásokat a társadalomban, mint más országokban. Az előadás a kutatás jelen állapotát, módszereit és irányzatait mutatta be. Erre példaként említette, hogy mivel a szatmárnémeti zsinat határozatai eleve megakadályozták, hogy a puritán gondolatok mint a református egyház hivatalos eszméi terjedjenek, a hatás csak közvetetten vizsgálható, például úgy, hogy felméri, milyen mértékben és milyen körökben terjedtek a puritán szerzők művei.

A délutáni szekció bevezető előadása, amelyet *Dr. Gergely Jenő* az ELTE BTK, Új- és Legújabbkori Magyar Történeti tanszékének professzora tartott, a XIX-XX. századi Magyarországra vonatkozó egyháztörténeti kutatások helyzetét és kilátásait elemezte. Ennek során áttekintette a korszak legfőbb probléma-csoportjait. Nagy körültekintéssel szólította fel a fiatal kutatókat, kiemelve a források alapos szakszerű elemzését. Megjegyezte, hogy – különösen a XX. század tekintetében – milyen nehézségekkel jár a kútfők-höz való hozzáférés. Segítségként említette, hogy az előadók között többen levéltárosok és könyvtárosok. Óvta a jelenlevőket azoktól az előfeltevésektől, amelyek nem elsősorban történeti alapúak – hiszen ilyenek az említett korszakban gyakorta adódhatnak – így megnehezítve az elérhető szakmai tárgyyszerűséget. Az előadás záró részében azt a reményét fejezte ki, hogy ezzel a konferenciával egy hagyomány teremődik, amelynek segítségével az egyháztörténet fiatal kutatói közt az egész kutatási terület számára haszonnal járó szakmai kapcsolatok alakulhatnak ki.

*Fazekas Csaba*⁶ referátumának alaptézise volt, hogy eltérően a magyar történetírásban leggyakrabban hangoztatott állásponttól, amely a politikai katolicizmus hazai megjelenését leginkább az 1890-es években hozott egyházpolitikai törvényekkel hozza összefüggésbe, annak kezdetei Magyarországon visszavezethetők már az 1844-1848 közti időszakra. Ezt azzal indokolta, hogy megfigyelései szerint már a reformkor utolsó éveiben kimutatható a közéletben az a tendencia, hogy a liberális egyházpolitikai elképzelésekkel szemben a katolikus egyház vezető személyiségei a pártosodó kereteket kihasználva, modern formába kívánták önteni a katolicizmus társadalmi súlyát, hatalmi állását védeni hivatott törekvéseiket. Általában is megjegyezte, hogy a reformkor egyházpolitikai vitáiban megszólaló érvek, egymás ellen irányuló törekvések feltűnő hasonlóságokat mutatnak a magyarországi „kultúrharc” idején megfigyelhetővel.

A reformkori országgyűléseken 1844-ig elszenvedett kudarcok hatására a katolikus egyház olyan politikai mozgalom megindításába kezdett, melytől érdekeinek képviselőtét remélte a megyei közéletben illetve a következő rendi országgyűlésen. A mozgalom megindulásának is tekinthetők az 1844 őszi egyházi tanácskozások – ideértendők a püspöki kar, illetve a közéletben jóval aktívabb káptalani követek gyűlései – sorában különösen jelentős az 1844. október 27-i egyházi értekezlet, amelyet 1848 tavaszáig

6 Fazekas Csaba tanársegéd, Miskolci Egyetem BTK, Magyar Történeti Tanszék, PhD-hallgató: ELTE BTK történelem doktori program

még számos további követett. 1845-től a politizáló egyháziak a szerveződő Konzervatív Pártnak alkották önálló célokért küzdő, de a világi konzervatívokkal együttműködni kívánó csoportját, egyfajta platformját. Ezen tanácskozások jegyzőkönyveinek, továbbá levelezésnek, sajtócikkeknek alapján kívánta bemutatni e csoport tevékenységét, abból kiemelni a politikai katolicizmusra utaló jeleket.

*Sarnyai Csaba Máté*⁷ a katolikus egyházi javak szekularizációjával kapcsolatos elképzelések 1848 végi püspökkari értékeléséről tartott előadást. Kiindulópontként a tizedről szóló 13. tc. 2. §-t. nevezte meg, amely kimondta az alsópapság ellátásában az állami kötelezettségvállalást, de az elvi szintű deklaráció mellett a megvalósítás módjának kidolgozását a későbbiekre halasztotta. Az összehívott népképviselői országgyűlés során, a teljes egyházi vagyon szekularizációjára és a teljes katolikus klérus közvetlen állami fizetésére vonatkozó javaslatok is elhangzottak. Az egyházi vezetés törekedett a megmaradt egyházi vagyon kézben tartására, és arra, hogy az alsó papságot ne ennek esetleges felhasználásával támogassa a kormány, hanem közvetlenül az állami költségvetésből.

1848 végére – a kormányváltás után – a központi kormányzat pénzügyi forrásai egyre szűkebbek lettek. Így felmerült az a lehetőség, hogy az egyház kapja meg az úrbéri kompenzációt, amennyiben beleegyezik az egyházi javak arányosításába, amennyiben a kármentesítés összegét az alsópapság támogatására fordítja. Ezt a javaslatot veti fel a liberális gondolkodású Horváth Mihály kinevezett csanádi püspök egy december közepi, pesti püspöki tanácskozáson. Ennek további tárgyalására 1849 vízkereszt utáni keddjére hívnak össze teljeskörű püspöki tanácskozást az erről szóló levelet is a csanádi püspök szignálta és december 15-ére datálta. Benne felkérte a megkeresett egyházfőket, hogy jelenjenek meg, akadályoztatásuk esetén pedig küldjék meg véleményüket. Ezek a dokumentumok az Esztergomi Prímási Levéltárban az ún. Hám-aktákban lelhetők fel. Ezek felhasználásával az előadás adalékokat nyújtott a szekularizációs törekvésekhez való püspöki viszonyulás történetéhez.

A magyarországi protestáns egyházaknak az autonómiájuk megtartásáért vívott harcát az 1850 és 1860 közötti önkényuralom idején tárgyalta referátumában *Szathmári Judit*⁸. Ezek az egyházak a szabadságharc leverése után jogfosztott állapotba kerültek. Törvények által biztosított autonómiájukat elveszítve belső életükbe erőszakkal beavatkozott az országot megszálló katonai hatalom. Ebből kerestek kiutat, próbálták visszaszerezni 1848 előtti önkormányzatukat. A megszigorított formában tartott egyházi gyűlések memorandumai, az egyházfők beadványai az uralkodóhoz, küldöttségek Bécsbe mind e célt szolgálták. Az államhatalom megoldást kínáló tervezetei (különböző egyházi alkotmánytervek 1850, 1856), illetve az erőszakos megoldást választó 1859-es protestáns pátens fogadtatása a protestáns egyházak, ezen belül döntően a református egyház részéről elutasító volt. A protestáns pátensig vezető út, az elfogadás vagy elutasítás melletti álláspont kialakulása volt a kutatás fő témája. Ehhez főként a Ráday levéltár anyagát, az gyakorú irodalmat és sajtót hívta segítségül az előadó.

7 Sarnyai Csaba Máté PhD-hallgató: JPTE BTK, Modernkori Történeti Tanszék PhD-ösztöndijas; JATE BTK, Alkalmazott Vallástudományi Kutatócsoport.

8 Szathmári Judit levéltáros, Dunamelléki Egyházkerület Ráday Levéltára, PhD-hallgató: ELTE BTK, történelem doktori program

Hegedűs András⁹ a püspöki székek betöltésének politikai szempontjait elemezte a dualizmus korában. Ferenc József kegyúri jogait éppúgy gyakorolta a kiegyezés után, mint előtte, csupán ezen jogait más szervek útján érvényesítette. A kinevezésre vonatkozó javaslatot ugyanis a vallás- és közoktatásügyi miniszter tette a királynak, miután a minisztertanács hozzájárult a javaslatához. A miniszter a jelölés kérdését csak a primással tárgyalta meg. A primás emelhetett kifogást, de ezt nem mindig vették figyelembe a minisztériumban, nem mindig fogadták el a primás jelöltjeit sem. Ha a királyi elhatározás már megtörtént, a kultuszminiszter közölte azt a külügyminiszterrel, aki írásban megkérdezte a nunciust, hogy nem lesz-e kifogás a kinevezett praesentációja ellen. Majd a király személye körüli miniszter elküldte a praesentációs iratot a közös külügyminiszternek, aki azt Rómába továbbította.

Mivel a püspökök a magyar országgyűlés tagjai voltak, a kormány számára is fontos volt, hogy a kinevezettek politikai szempontból ne legyenek, vagy ne váljanak a kormány ellenlábasai. Az előadás tárgya annak megállapítása volt, hogy milyen szempontok játszottak közre a püspökök kinevezésénél, illetve, mennyire rekonstruálhatóak ezek a fennmaradt levéltári iratanyag alapján.

A plébániák szervezésének körülményeit és sajátosságait vizsgálta a dualizmus kori Kalocsa-Bácsi Főegyházmegyében Lakatos Andor¹⁰ előadása. A számok tükrében mutatta be az 1867-1915 közötti időszakot, vizsgálatát az egyházmegyei évkönyvek, ún. schematismusok adataira alapozta. A táblázatba és diagrammokba rendezett adatok (pl. plébániák, filiák számának gyarapodásáról, káplánok, plébánosok, hívek létszámának alakulásáról, szentáldozások számáról) fontos megfigyelésekre, következtetésekre adtak alapot. A szerző mindezek alapján a korszak hitbuzgalmi mélypontját az 1867-1895 közötti időszakban jelölte meg.

A számsorok után a kalocsai egyházmegye plébánia-szervezéseinek áttekintése következett, melynek forrását az érseki levéltár plébániai iratanyaga adta. Az előadó megvizsgálta az alapítások különféle csoportjait, jogi hátterét, ennek során jellegzetes nehézségként rajzolódott ki a csökkenő kegyúri áldozatvállalás, különösen az állam vonakodó és visszavonuló kegyurasága. A csökkenő állami támogatás ellenére alkalmi együttműködés figyelhető meg pl. az egykori határörvidék újjászervezése kapcsán, melyet nyilvánvalóan az ezzel kapcsolatos magyarosító törekvés motivált. A kegyúri támasz fokozatos kiesésére az egész korszakban nem született megoldás. A régi rendszer föléltette tartalékait, a plébániaalapítások nem tartottak lépést a lakosság gyarapodásával.

Ravasz Lászlónak, a prominens református püspöknek, az 1938-as, 1939-es és 1941-es magyarországi zsidótörvények kapcsán vallott nézeteiről szólt K. Farkas Klaudia¹¹. Kutatásai alapjául a Ráday Levéltár idevonatkozó anyagai szolgáltak. Az előadás annak feltárását és elemzését tűzte ki célul, milyen álláspontot képviselt Ravasz püspök a zsidókérdésben és miként kapcsolódott be a hazánkban 1938-tól kibontakozó, a zsidóság létfeltételeit korlátozó zsidóellenes törvényhozás körüli küzdelmekbe. Pozíciójának elemzése – elsősorban prédikációi, felsőházi megnyilatkozásai és a hívek hozzá

9 Hegedűs András levéltáros, Primási Levéltár; PhD-hallgató: ELTE BTK, történelem doktori program

10 Lakatos Andor levéltáros, Érseki és Főkáptalani Levéltár, Kalocsa; PhD hallgató: ELTE BTK, történelem doktori program

11 K. Farkas Claudia PhD-hallgató: JPTE BTK, modern kori történelmi program

írott levelei alapján – azért fontos, mert mint a magyar református egyház nagyhatású reprezentánsa és elsőszámú szellemi vezetője; szava sokak számára a korban szellemi orientációként is szolgált.

Az egyetemi lelkészek és lelkészségek XX. századi hazai történetét tekintette át előadásában *Mózessy Gergely*¹². A XX. század első évtizedeiben hazánkban az ifjúsági lelkipásztorkodás rétegspecifikus differenciálódása figyelhető meg. A szövevényes rendszer egyik fontos elemét, az egyetemi hallgatók pasztorációját eddig elhanyagolta az egyháztörténeti szakirodalom. A Pázmány Péter Tudományegyetemen előbb a XVIII. századi hagyományokra visszanyúló egyetemi hitszónoki intézmény felújítása történt meg, majd annak válságát felmérve 1936-ban osztrák – német példára más papi feladatoktól mentesített egyetemi lelkész kinevezésére került sor. A fővárosi példa sikerén felbuzdulva 1941 őszén Kolozsvárott, a következő évben a Műegyetemen és a Képzőművészeti Főiskolán kezdhetette meg munkáját a lelkész. 1945–46 folyamán, mivel Mindszenty József hercegprímás elődeinél nagyobb figyelmet fordított erre a kérdésre, minden egyetemre és a főiskolák többségébe került a hallgatók lelkipásztorával megbízott felelős lelkipásztor.

A kommunista hatalom azután változatos eszközökkel számolta fel a lelkészségeket 1948-49 fordulóján. Csak 1991-ben kezdődhetett meg a lelkészségek újjáalakulása. Az előadás célja bemutatni a „hőskor” lelkészségeinek átfogó történetét: a lelkészek munkáját, annak jogi – egyházi hátterét, s ízelítőt adni a felszámolás módozataiból.

A fenti rövid összefoglalóból is kitűnhet az a tematikus sokszínűség és forrásközpontú szemlélet, amely e konferenciát jellemezte. Az előadások tanulmányá bővített formája várhatóan kötetben is megjelenik 1998 folyamán.

CSABA MÁTÉ SARNYAI:

THE PERSPECTIVES AND POSSIBILITIES OF ECCLESIASTICAL HISTORICAL RESEARCHES

A Meeting of young Church historians

(Miskolc, 2 December 1997)

The main objective of the organizers of this conference has been that young historians doing researches on Church history, a field of study which has been gaining momentum in the recent past, who are preparing their PhD theses in a number of Universities or work in public libraries and research institutes, should have an opportunity to get acquainted with one another's fields of study and methods and, most important of all, to get into direct contact with one another. The other aim was to create a tradition by arranging this meeting, which - in the opinion of the organizers as well as the participants - has been both useful and worth continuing.

12 Mózessy Gergely levéltáros, Székesfehérvári Püspöki és Székeskáptalani Levéltár



EGYHÁZTÖRTÉNETI KÖNYVEK ÉS KIADVÁNYOK

BOWDEN, HENRY WARNER

CHURCH HISTORY IN AN AGE OF UNCERTAINTY, HISTORICAL PATTERNS
IN THE UNITED STATES, 1906-1990.

Carbondale, Il., 1991, Southern Illinois Univ. Press. 279 p.

Nemcsak az embernek, hanem az ember tudományának, a történelemnek is megvan a maga története. Ernest Breisch *Historiograph* című munkájában (Chicago, Il., 1983, Univ. of Chicago Press) ismertette a történetírás történetét kezdve a görög történetírástól a mai német, francia, angol és amerikai történetírásig. A historiográfia a történészek története. Mivel a történész is a történelemben él, minden történésznek van egy meghatározott fogalma arról, hogy mi a történelem, mire való az és milyen célt szolgál. És ennek megfelelően a történelmi igazságról, a történetírás módszeréről, az adatok kiválasztásáról és „tárgyilagos” kiértékeléséről.

Henry Warner Bowden, a New Jersey Állami Egyetem Vallás tanszékének tanára, tudatában volt, hogy „egy történész központi gondolatát és értékrendszerét feltárni nem egyszerű. A történész legtöbb esetben körülményes, amikor elméleti és gyakorlati ideáiról esik szó” (X. p.). Azt is elismerte, hogy amikor a történészeket iskolákba, kategóriákba sorolta, az nem volt több, mint egy történész őszinte vallomása arról, hogy ő hogyan látja és olvassa a múlt és jelen kollégáit. És ha írása csupán néhány olvasóját arra ösztönzi, hogy egy egyháztörténész olvasása közben feltegye magának a kérdést, hogy az miért és hogyan írta meg azt, amit írt, akkor az ő munkája megérte a fáradságot. Ha pedig valakit arra is indítana, hogy könyvét kritizálva egy másik könyvet írjon témájáról, akkor munkája sikeres volt.

Tanulmányát az American Society of Church History megalakulásának évével, 1906-tal kezdte el. Az egyháztörténészek felfogását kutatva attól az időtől egészen 1990-ig hét korszakot tudott megkülönböztetni az amerikai egyháztörténetírás történetében. 1. folytonosság újításokkal, 2. a tudományos „objektivitás” vége, új apologetika kezdete, 3. egyháztan elmélyítése az egyháztörténet alapja, 4. egyetértés és a közös múlt, 5. az emberi gondolkodás fontossága a történelemben, 6. szintézis és újabb próbálkozások, 7. példás tanulékonyosság az 1980-as években.

Hosszadalmas lenne ismertetni, hogy a számos amerikai protestáns és katolikus egyháztörténész melyik korszak kialakítását mozdította elő. A hét irány elnevezése könnyen érthető. Talán csak az első: a „folytonosság újításokkal” kíván rövid magyarázatot.

Ismeretes, hogy a 19. században mindenütt, így az Egyesült Államokban is, élet különbség volt a világi- és egyházi történetírás között. Az egyik szerint az egyházat, mint

minden egyéb mást, a természet és a környezet, míg a másik szerint természetfeletti beavatkozás hozta létre. 1906 óta az amerikai egyháztörténetírás, élen Williston Walkerrel, az American Society of Church History elnökével, azzal próbálta a kettő közötti különbséget tompítani, hogy elfogadta a tudomány, nevezetesen az akkori természettudomány álláspontját, mely szerint a múlt, mint tény, minden ideológiai befolyástól mentesen megismerhető. Ennek következtében az egyháztörténetírás is az egyházat csupán mint a természet és a környezet adottságát vizsgálta. A különbség a kettő között csak abban állt, hogy míg a történész politikával és háborúkkal, az egyháztörténész az egyház életével foglalkozott. Ezzel az egyháztörténet most már nem a teológia, hanem a profán történetírás segédtudománya lett. Annak alkalmazása, folytonossága a vallás terén. Valamelyes újítás az 1920-as években állt be, amikor fiatalabb amerikai történészek kezdtek hátat fordítani a politikák és háborúk kikopott témáinak. Charles A. Beard a politikák és háborúk gazdasági és társadalmi tényezőit, Robert H. Nickols pedig az átlagember mindennapi életének történetét kezdte vizsgálni. De abban még egyetértettek a régivel, hogy a múlt egy objektív adottság, melyet a történész minden előítélet és torzítás nélkül képes olvasni.

A történelem ilyen értelmű tudományos ábrándja csak az 1930-as években szűnt meg. Az élet maga hazudtolta meg Carl L. Becker és Charles A. Beard egyre erőteljesebben érveltek, hogy a történelemben nincs mardandó, emberi észről független, örök-érvényű igazság. A történész nem tudja a múltat úgy megismerni, hogy azt mint egy tükör tükrözze vissza. A történész csak a múlt egy darabját kapja fel, és azt saját kultúrája fényében próbálja rekonstruálni. Amit előad, az szubjektív, relatív és határozatlan. A tudományos objektivitás feladásával az egyháztörténet számára természetesen megnyílt a lehetőség, hogy az egyház múltját új színben adja elő, és az emberi gondolkodás fontosságával a hit fontosságát is feltárhassa a történelem folyamán.

Bowden az amerikai egyháztörténészekről írt historiográfiáját a bizonytalanság jegyében zárja. Jóllehet az 1980-as évek példás tanulékonyága közelebb hozta egymáshoz mind a katolikus, a nem-katolikus, a nem-keresztény egyháztörténészeket, mind a világtörténészeket, mégis hiányolja a határozott irányelvet, az egyetemes hermeneutikát, mely egységben biztosítja a különbséget minden bántó és sértő él nélkül.

Lehetséges, hogy ha valaki majd megírja a magyar egyháztörténészek historiográfiáját, talán mégsem kell majd neki a bizonytalanság jegyében lezárni. Elindulásakor, 1988-ban a METEM egy irányelvet és hermeneutikát jelölt meg, mely mind az általános emberi és a sajátosan egyházi történelem számára érvényes lehet. És ez a hit, szeretet és remény. „A hit, a szeretet és remény az egyháztörténet oka, magyarázata, témája és célja”, olvassuk az 1989-ben megjelent Magyar Egyháztörténeti Vázlatok első kötetének 6. oldalán. „Ez készítette és készíti a magyar egyháztörténet kutatóját, hívó teológusát és igaz lelkipásztorát, hogy ennek a hitnek, szeretetnek és reménynek megírja a történetét és ezzel megerősödésüket szolgálja ... A hit önkritikája, a szeretet önvádolója és a remény ítélete biztosítja a múlt tárgyilagos megítélését, és egyben a jövő építését”. Mindez nemcsak egyházi, de általános emberi érték, mely emberiségünk alapja és megőrző ereje. Isteni és egészen emberi. Ezért lehet minden történetírás oka, magyarázata, témája és célja.

Mivel a METEM első kötete olyan kevésbé ismert, hogy még a METEM kiadásában 1997-ben megjelent Magyar Egyháztörténeti Bibliográfia 1980–1990 munkatársai sem vettek tudomást az 1989-ben megjelent METEM Vázlatok első kötetében közzétett egy-

háztörténeti tanulmányokról, a programot meghirdető Lectori Salutem szövegét legyen szabad e könyvismertetés végén leközölni.

LECTORI SALUTEM
A HIT, A SZERETET ÉS A REMÉNY JEGYÉBEN

A hit, a szeretet és a remény az egyháztörténet oka, magyarázata, témája és célja. Ez készítette és készíteti a magyar egyháztörténet kutatóját, hívő teológusát és igaz lelkipásztorát, hogy ennek a hitnek, szeretetnek és reménynek megírja a történetét és ezzel megerősödésüket szolgálja.

Ugyanez a három, alapvetően keresztény vonás indította el, tartja fenn és viszi szerény kezdeti, mégis elismerésre méltó sikerre a Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközösségét, a METEM-et. Köszönet és hála mindenkinek, aki az elmúlt öt év alatt támogatta a törekvést, hogy e kötet kiadásával a METEM egyháztörténeti tevékenysége elinduljon nagy útjára.

A hit önkritikája, a szeretet önvádolósa és a remény ítélete biztosítja a múlt tárgyilagosságot megítélését és egyben a jövő kiépítését.

A magyar egyház története elválaszthatatlan a magyar nyelvű közösség történetétől, amely egyúttal része az emberiség történetének. Éppen ezért kíván a METEM együttműködni a magyar történelem és más társadalomtudományok művelőivel, hogy velük karöltve kutassa a magyar szellemiséget, különösképpen a hit és a hittudomány világában.

A Második Vatikáni Zsinat értelmezése szerint az Egyházhoz, mint Isten Népehez tartoznak – ha nem is azonos, mégis valós értelemben – nemcsak a különböző vallási felekezetek hívői, hanem mindaz a nem hívő is, aki bármilyen formában küzd a tévedés, a szeretetlenség és a reménytelenség ellen. Ezért a METEM szívesen együttműködik a külföldi magyar és nem magyar anyanyelvű egyháztörténészekkel, akik a magyar egyház történetét különbözően, mégis alapjában az igazság, a szeretet és a remény kritériumaival kutatják. Reméljük, hogy a METEM tevékenysége nemcsak a múlt megismerését szolgálja, hanem előkészíti a jövőt is a Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia megjelentetésére.

Nem kis teljesítmény és nem kis öröm, hogy a Magyar Egyháztörténeti Vázlatok első száma Magyarországon megjelent. A Magyarok Nagyszombatja és Szent István közbenjárására adja meg nekünk az Úr Jézus, hogy az elkövetkező második ezer évben népünk tovább haladjon előre az igazság hű szolgálatában, a megbocsátó szeretet gyakorlásában és a remény megváltó erejében. A hit igazsága, a szeretet megértő jósága és a remény akadályt nem ismerő ereje legyen maradandó ajándéka a Magyar Egyháztörténeti Vázlatok olvasóinak.

E kívánsággal indítjuk útjára és nyújtjuk át a kedves Olvasónak e kötetet.
Toronto, Canada, 1989. Szent István király napján

Prof. Horváth Tibor
Az Ultimate Reality and
Meaning
főszerkesztője

A Magyar Katolikus Lexikon eredeti. Nem egy általános vallás-lexikon, hanem a Magyar Katolikus Egyház „prise de conscience”, öntudatosodásának tükré. Egy közös számbavétel, hogy mit jelentett és jelent az egyetemes katolikus élet a magyar népnek és mit jelentett és jelent a magyar katolikus élet az egyetemes katolikus világ és benne az egész emberiség számára. Mint számbavétel adatszerű. Egyéni vélemények általánosítása nélkül a tudásanyag pontos ismertetésével akarja szolgálni a további kutatást és az elért öntudatosodás elmélyítését, tágitását. A vállalkozás hosszú lejárátú. 1980-ban vállalta a Szent István Társulat a Lexikon megjelentetését és 1993-ban jelent meg az első kötet. A munka egy-két évtizedig eltarthat, de a gondos megalapozás minden reményt megad arra, hogy a mű végigjárja a megkezdett utat.

Diós István főszerkesztő minden elismerést kiérdemel. Megteremtett egy munkaképes csoportot. A mű természetét meghatározta és irányát megadta. A Szent István Társulat maradandó érdeme, hogy e korszak-nyitó terv megvalósítását felvállalta. A Magyar Katolikus Lexikon megszerkesztése és kiadása egy tudós munkaközösséget hoz létre, mely a magyar katolikus teológia, egyháztörténet, régészet, jog- és társadalomtudomány fejlődését ígéri. Annál is inkább, mert helyt ad nemkatolikus szakértőknek is, és lehetőséget ígér katolikus szakembereknek, hogy nem katolikus lexikon szerkesztésében részt vegyenek. A tudomány ugyanis egyesít minket a hitben.

A cikkek alapos munkák. Egyedi kiértékelésük hasznos lenne, de hosszadalmas. Minden író elismerést érdemel munkájáért. Többek között külön említendő Gál Ferenc „áldozat” és Entz Géza „bizánci művészet” cikke. Adatszerű és tanulságos a „Budapest” és az „Eger” cikkek. Felkeltik az érdeklődést, hogy mit is jelentett és jelent Budapest és Eger, mint város az ország katolikus életében a történelem folyamán. Kidolgozása a történések és teológusok közös feladata lenne. Így a domonkosok ismertetése is alapos. Alap a rend sajátos teológiájának és lelkiségének bemutatására. Dogma és egyéb teológiai témák a magyar katolikus „prise de conscience” jó példái, melyek szolgálni óhajtják „a további kutatást és az elért öntudatosodás elmélyítését, tágitását.” Az illusztrációk kifejezőek. Dicsérendő Magyarország egyházi beosztásának bemutatása a történelem folyamán. A fényképek közül találó II. János Pál pápa képe az I, 169. oldalon, ahol mint egy áldásával erélyesen indul szembe az Állami Egyházügyi Hivatal egykori épületével.

Két ajánló megjegyzés. A cikkek olvasását nehezítik a német lexikonokban szokásos szóróvidítések. Ez helykímélő, de olvasást fárasztó. Ami a német nyelvben nem, a magyar nyelvben gondot okoz. A magyar nyelv ugyanis ragozza a főneveket is. „Gyermek imakv” pld. az I. 870. oldalán jelenthet Gyermek „imakönyv”, „imakönyve”, „imakönyvek”, „imakönyvei” szót is. Ha már most valaki a könyvet tudományosan akarná feltüntetni, nagy idővesztéssel mégis csak fel kellene keresnie a könyvet, hogy megtalálja a helyes változatot. Az ehhez szokott szakembernek ez megfelel és tudományosan is hangzik. De ma már arra törekszünk, hogy a tudomány is minél több ember számára vonzó és hozzáférhető legyen. Amerikában a munkatársak utasításai között nem egyszer szerepel e két szó: „No abbreviations”.

A források idézésében kívánatos lenne a helység mellett a könyvkiadó nevét is feltüntetni. Régen erre nem volt szükség. Egy helységben egy kiadó volt. Ma már nem rit-

ka tíz, vagy talán száz is. Továbbá az sem mindegy, hogy ki adta ki az idézett könyvet. Más egy Cambridge University Press által kiadott könyv, és más egy The Edwin Mellen Press könyve. Mindez csupán technikai dolog, mégis könnyű belátni, hogy például a Magyar Katolikus Lexikon egy olyan mű, melyre a kiadó joggal büszke lehet, bárhol is idézik. Íme egy megjegyzés, mely bátorkodik szót emelni egy több százéves kontinentális tradícióval szemben. De teszi ezt a nemzetközi „Manuel of Style” és a magyar és külföldi tudósok egyre fokozottabb együttműködésének szolgálatában.

Az első kötet elején olvasható, hogy az 1993. évben készült. A második kötet megjelenési éve azonban nincs feltüntetve. Jó lenne, ha tudhatnánk az évet, talán a hónapot is, amikor a kéziratok szerkesztése zárult. Így érthető lenne, hogy szakirodalom egyes példánya miért nincs említve. Így pl. Fülöp Éva Mária *A magyarországi bencés kongregáció birtokainak gazdasági szervezete és irányítása 1848–1949* című tanulmánya mint kézirat ismeretes (2, 881), holott Budapest: METEM kiadásában már 1995-ben mint könyv megjelent. „Apologetika” (1, 344) a *Lexikon für Theologie und Kirche*-ből vett fordítása egy 1949-ben megjelent német könyvvel zárul. Nem említi az apologetika modernebb változatát, mely a Teológiai Kis Könyvtár sorozatban 1997-ben, valamint a Szent István Társulat Teológiai Vázlatok 1983. évi kötetében lett közismert.

Mindez csak aprólékos megjegyzés. A *Magyar Katolikus Lexikon* megjelenése egy ünnep, egy történelmi dátum a magyar egyház történetében. Mivel a könyvismertetés nem egy lexikális esszé, a jelen könyvismertető megengedettnek tartotta, hogy saját nézeteit közölje abban a reményben, hogy véleményét mások is meg tudják vele osztani. Talán nem alaptalanul derülátó az a vélemény, hogy amint az idő halad, a jövőben egyre kevesebb cikket kell a „LthK”-ből fordításban leközölni.

Horváth Tibor

EGYHÁZLÁTOGATÁSI JEGYZŐKÖNYVEK KATALÓGUSA 1. KALOCSAI FŐEGYHÁZMEGYE.

Összeáll. Dóka Klára. Kiad. a METEA. Bp. 1994. 135 old. (Sorozatszerk. Szántó Konrád OFM.)

A Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Alapítvány kiadásában az elmúlt években több jelentős vállalkozás látott napvilágot. Közülük való az Egyházlátogatási jegyzőkönyvek katalógusa, amely a Magyar Országos Levéltár Módszertani és Számítástechnikai Osztályán, az Országos Tudományos Kutatási Alap támogatásával immár 4 kötet megjelenését tette lehetővé.

A sorozat az egyházi levéltárakban őrzött források közül az egyházlátogatási jegyzőkönyvekre irányítja a figyelmet, a katalógussal megkönnyítve a kutatást, különösen a helytörténetírás kutatóinak, de éppenígy a gazdaságtörténész, néprajzos, művészettörténész számára is eligazítást nyújt.

A sorozat első kötete a Kalocsai Főegyházmegye egyházlátogatási jegyzőkönyveit katalogizálja. Mint a szerző bevezetőjében utal rá, a katolikus püspöki levéltárakban összesen 47,33 folyóméter *canonica visitatio*-t őriznek, míg a református gyűjteményekben 32,15 fm-t, az Evangélikus Országos Levéltár iratanyaga pedig 5,24 fm-t tesz ki. Az egyházlátogatások anyagát 1971-ben a Magyar Országos Levéltár mikrofilmre

vitte. A mintegy 340.000 felvételtől álló gyűjtemény megkönnyíti a kutatók munkáját azzal, hogy Budapesten is hozzáférhetnek vidéki, nehezen kutatható levéltárak anyagához.

A jegyzőkönyveket vagy (fő)esperesi kerületenként, kötetekben, vagy a levéltár rendezésekor használatos községnevek szerint csoportosítva őrzik, s ezt a csoportosítást követik a mikrofilm-felvételek is. A katalógus az egy-egy adott településre kutatók munkáját akarja megkönnyíteni.

A Kalocsai Főegyházmegye katalógusa 2,75 fm mikrofilmre vitt iratanyagot rendszerez.

A katalógus a következő rovatokból áll:

1. A plébánia székhelyének korabeli neve, névváltozatai, a település jogállása, a plébánia alapítási éve, az első anyakönyvek keletkezési ideje.

2. A plébánia templom titulusa, a kegyúr neve, a lakosság nyelve, vallása, a filiák felsorolása, megjelölve, mikor önállósultak, vagy kerültek más plébániához.

3. Az egyházlátogatások évének felsorolása, a látogatás dokumentumai.

4. Lelőhely a levéltárban, mikrofilmen.

5. Megjegyzések: a helység betelepülése, korábbi lakosai, a templom építési ideje, kápolnák, szobrok, jelenlegi filiák, azok lakossága, romok.

A kötetet a korabeli neveket és mai megfelelőit tartalmazó helynévmutató, a kegyurak és titulusok mutatója, valamint egyházkerületi beosztás egészíti ki.

A katalógus elé a szerző történeti áttekintést ad a kalocsai főegyházmegye kialakulásáról, történetéről a kezdetektől napjainkig, részletesen ismerteti az egyházmegyében végbement migrációs folyamatokat, a lakosság etnikai megoszlását, szól a nevezetesebb egyházlátogatásokat végző kalocsai érsekekről.

A főegyházmegye Trianon előtti területén történt vizitációkkal csak érintőlegesen foglalkozik, s nem szerepelteti a kötetben az 1993-as átszervezés során a Kalocsai Főegyházmegyéhez újonnan került plébániák jegyzőkönyveit sem, mivel azok még a Váci Püspökségen keletkeztek.

A katalógust rövidítésjegyzék és angol nyelvű összefoglaló zárja.

Tomisa Ilona

SZABADFALVI JÓZSEF

HERMAN OTTÓ A PARLAMENTI KÉPVISELŐ 1879–1897.

Miskolc, 1996. 435 p. (Officina Musei 5.)

Herman Ottóról, akit sokan az utolsó magyar polihisztornak tartnak, rengeteget írtak. Szóltak a természettudósról (Allodiatoris Irma), a néprajz művelőjéről (Balassa Iván), nemzetközi bonyodalmakat is keltő őskőkori felfedezéséről (Banner János, Kemenczei Tibor), a modern természetvédelem hazai megteremtőjéről, illetőleg közéleti (Péter László, Erdődy Gábor, Szabadfalvi József, Fári Irén) és politikai (Veres László) tevékenységéről. Az utóbbi évtizedekben, főleg az itt-ott megőrzött levelezését dolgozták fel, adták közre (Szabadfalvi József, Kóhegyi Mihály). Monográfusai (Lambrecht Kálmán, Székely Sándor, Varga Domokos, Kósa László, Keve A., Farkas Gy.) természe-

tesen nem kerülhették meg, hogy ne ejtsenek szót – ha röviden is – politikai szerepléséről. Ezek azonban – szinte alig akadt kivétel – legtöbbször az első idnulatában hirtelen papírra vetett írásaiból vonták le általános következtetéseiket, melyet aztán az egyes szerzők sorba átvettek és továbbadtak. Mindezek persze tartalmazznak részgazságokat, de mindenki tudta, hogy szilárd következtetéseket csak a parlamenti szerepléseit tartalmazó képviselőházi Naplók tüzetes átnézése hozhat. Ezt végezte el szívós türelemmel Szabadfalvi József. A kötet legidőtállóbb részét a szó szerint közölt beszédek jelentik. Sajnálatos módon azonban ezek egy része csonkán jelent meg, más részük be sem került a gyűjteménybe. Ismerve a szerző alapos tudományos felkészültségét, bizonyosra vehetjük, hogy minden lényeges beszédet megjelentetett, de a teljes kiadás elmaradását mégis fájlaljuk, amire nyilván a területi gondok, illetve a pénzihiány kényserítették az összeállítót.

Herman Ottó öt ülészakon át volt nemzetgyűlési képviselő 1878-tól 1897-ig (a címben feltüntetett évszám hibás), ahol jelentős munkát végzett, nagyon sokszor kért szót, sok témához szólott hozzá és meglehetősen széleskörű tájékozottságot mutatott. Bennünket most elsősorban a vallásról vallott nézetei érdekelnék. Előljáróban – és ezt lejjebb idézetekkel is bizonyítani kívánjuk –, azt lehet mondani, hogy a vallásosságot, az emberek vallásos érzületét sohasem támadta. A történeti egyházak tekintetében is szinte kizárólagosan a római katolikus egyháznak az államra, a társadalomra ható, vagy hatni akaró ténykedését kifogásolta, illetve tette szóvá. Ebben bizonyára szerepet játszott evangélikus volta is. Különös figyelmet érdemelnek a zsidósággal kapcsolatos megnyilatkozásai. Itt sem a vallást bírálta, bár ennek ortodox megnyilvánulásait éppen úgy nem kedvelte, mint a katolikusok bigottságát. Azért szerepel gyakran beszédeiben a zsidóság, mert ezekben az évtizedekben özönlöttek be százezres nagyságrendben Magyarországra a fokozódó cári elnyomás elől Galíciából. Nem a vallásban látta a gondot, hanem a betelepülés mértékében, az ország népeitől idegen voltában, kultúrájuk különbözőségében. A zsidókérdés sok esetben nem mint vallási ügy, hanem mint etnikai kérdés vetődött fel nála, szorgalmazta a már hazánkban tartózkodó zsidók jogi elismerését, de elvárt tőlük bizonyos toleranciát, legalább annyit, hogy ők is alkalmazkodjanak a többség életmódjához, kultúrájához, jogrendjéhez. Gyakran érte – főleg a zsidó körben lévő napilapok részéről – az antiszemitizmus vádja, de a másik oldalról neveztek nem egyszer zsidóbarátnak, sőt zsidóbérencnek is. Mindezek után a szerző felteszi a kérdést: minek minősíthetjük e tekintetben Herman Ottót? Felelete: liberálisnak. A Képviselőházi Naplók igazolják állítását.

Nézzük sorra legfőbb megnyilatkozásait. A nagyobb hitel kedvéért többször szó szerint idézzük szavait. Magárólmondta 1890. november 26-án, az egyházak és felekezetek helyzetéről tartott beszédében: „Én ... felekezetiileg teljes tökéletesen indifferens ember vagyok; nem restellem ezt megvallani; ez egyszer már így van. Nekem legfőbb princípiumom a szabadság és az, ami a szentírásra kimondatott, hogy annak csak egy tétele van, tudniillik a kötelező emberszeretet, a többi mind csak commentár.” A vallás szabad gyakorlásáról szóló törvényjavaslat vitáján (1894. június 26.) finom megkülönböztetéssel mondja: „Én nem vártam egy történet, mely a vallások szabad gyakorlásáról szól, hanem vártam egy törvényt, amely felmenti a lelkiismeretet minden kényszertől és kimondja, hogy igazi vallásszabadságot akarunk.” Egyúttal méltatlankodik – ma úgy mondanánk, visszautasítja – a vallástalanság vádját: „Azzal állni elő a tizenkilencedik század legvégén a magyar országgyűlésnek, hogy a felekezetnélküliség egyszerismind

hitetlenséget és vallástalanságot jelent – hát mi ismerjük azt a boszorkánykonyhát, a hol ily tételeket kifőztek és alkottak.” Bátran kiáll a tudományos kutatás jogossága mellett: „Azt hirdetni, hogy a tudomány az oka a vallástalanságnak és a hitetlenségnek, valóságos biaszfémia, mert nem igaz.” És ugyanabban a felszólalásban „...a tudománnyal való foglalkozás, a tudomány vívmányai nem terjesztik a vallástalanságot.” Alig egy fél évvel később ismét felszólal a vallásszabadságért. „Ha senki más, én magam a gyökeres megoldás mellett állok és követelem, hogy a vallásszabadság végre-valahára teljes mértékben oldassék meg.”

Ugyanakkor élesen bírálja a katolikus egyház egyeduralomra törő magatartását. „Én mindenkor védője voltam bármely felekezetnek, a mely a maga tisztességes jogai-ban, szabadságaiban megtámadtatik, de egyszersmind ellent fogok mondani mindannyiszor, valahányszor az történik, a mi most itt folyamatban van, hogy bizonyos felekezeteknek morzsák dobassanak oda...” – mondja a vallásszabadságról folyó vitában, 1894-ben. Hogy melyik felekezetre gondol, azt képviselőtársai tudták, mert négy évvel korábbi felszólalásában már megfogalmazta: „... megteremthetjük bizonyos érdekek jel-szava alatt a rövid időre való békét, ha a valóságos megoldás nem fog elérteni mindad-dig, míg csak okunk lesz az egyházi funcionariusoknak egymásra irigykedni, míg az egyes egyházak azt mondhatják, hogy a másik egyház van előnyben; a míg megtörténik magában a katolikus egyházban is, hogy így az alsó fokon lévő ügynevezett alsó clerus a valóságos nyomorúságos congruájáért hosszas küzdelmet folytat, addig az egyhá-zak akkora jövedelemmel bírnak, oly fényt fejtenek ki, a mely Krisztus tanával, annak egyszerűségével és annak képviselétével egyáltalában össze nem egyeztethető.” (1890. november 26.) Hogy kik ellen emelte fel szavát, az ebből az idézetből egy-értelműen kiderül.

A századvég parlamentje sokat foglalkozott a Galíciából tömegesen beszivárgó zsi-dók kérdésével. A minden után érdeklődő Herman Ottó természetesen nem marad-hatott ki a vitákból. Mindenek előtt elvi álláspontját szögezte le egy igen korai (1882. ja-nuár 7.) hozzászólásában: ... az Orosz birodalomból kiüldözött nagy tömegeknek hazánkba való esetleges beözönlése a társadalom kereteit úgy társadalmi, mint nemzet-gazdasági és egészségügyi tekintetben minden esetre tetemesen megbontaná és veszé-lyeztetné: ezeknél fogva az Oroszországból kiüldözött tömegeknek s azok töredékeinek Magyarországra való beözönlése okvetlenül megakadályozandó.” Nem hagyott kétsé-get azonban afelől, hogy a már betelepedeteket teljes jogú állampolgároknak kell tekinti és meg kell adni nekik mindazokat a jogokat, melyek a többséget megilletik. „Az emancipáció nem volt kegyelem a nemzettől, hanem volt az embereket megillető jogok elismerése” – mondotta. Úgy látta, hogy „Az állam kimondta a jogegyenlőséget, kimondta a vallástürelmet. Adja még meg a polgári házasságot, még pedig az én néze-tem szerint a kötelezőt, s akkor az állam a maga részéről megtett mindent, a mit a zsi-dóság érdekében megtehetett.” S mindezt a kötelező állami házasságkötés és anya-könyvezés előtt 14 évvel! Mit várt el cserébe a zsidóságtól? „Mindazon válaszfalakat, a melyeket a vallás elavult tételei felállítottak, le kell rombolniuk, teljes őszinteséggel ma-gyarokká kell lenniök, még pedig szokásban, nyelvben és gondolkodásban.”

Amikor egyes képviselők a tizsaeszlári koholt gyermekgyilkosságot akarták felhasználni hangulatkeltés céljából, bátran szembezállt nézeteikkel (1882. június 8.) „Én a tizsa-eszlári esetnek tárgyalását helyénvalónak találni fogom akkor, ha talán a t. igaz-ságügyi minister úr, illetőleg a belügyminister a háznak jelentést tesz. Úgy, de ez nem

történt és így annak belevonását [ti. a tárgyalásba] most nem pártolhatom ... A magam részéről pedig ... tiltakozom és tiltakozni fogok mindig a leghatározottabban az ellen, hogy itt ... a középkor tanai idéztesse fel." Egy évvel később (1883. január 23.) pedig kijelenti, hogy a tiszzaeszlári eset egy vérvád. „A rabbinusok gyülekezetei folyamodtak Európa híres teológusaihoz, ezek adják a véleményt, hogy a vérvád egyáltalán képtelenség. És ezek történelmi és teológiai tanulmányaik alapján legjobb meggyőződésük szerint kénytelenek constatálni, hogy ők a vérvádra vontkozó pozitív adatot a zsidó történetben, a zsidó vallásban egyáltalán nem találtak. Én sem mondhatok mást.”

Herman Ottó kapcsolatát a vallással elsősorban a Mérges csók c. írására támaszkodva szokták megítélni. Egyoldalúan és sommásan azt hangztatják, hogy egyházellenes és vallásellenes volt. A radikális gondolkodású, és pillanatnyi érzéseit el nem hallgató, sokoldalú tudós viszonya a valláshoz sohasem volt ellenséges, de az egyházak egymásra acsarkodását, különösen pedig felső vezetését elítélte, igazi és rendkívül összetett nézeteit most – Szabadfalvi Józsefnek köszönhetően –, végre a maguk teljességében alaposabban megismerhettük. Ez könyvének el nem múló érdeme.

Kőhegyi Mihály

EGYHÁZLÁTOGATÁSI JEGYZŐKÖNYVEK KATALÓGUSA

2. VÁCI EGYHÁZMEGYE.

Összeáll. Patkóné Kéringér Mária. Kiad. METEM. Bp. 1997. 136 old.

(Sorozatszerk. Szántó Konrád, Zombori István).

A Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközöség (METEM) kiadásában, a Nemzeti Kulturális Alap és az Országos Tudományos Kutatási Alap támogatásával megjelent kötet az 1994-ben indított sorozat 2. köteteként látott napvilágot. A katalógus a kalocsáival határos váci egyházmegye 104 plébániájáról ad felvilágosítást a következő rovatok szerint:

1. A plébánia székhelyének korabeli neve, névváltozatai, a település jogállása, a plébánia alapítási éve, köz- és egyházigazgatási beosztása.

2. A plébánia templom titulusa, a kegyúr neve, a lakosság nyelve, vallása, a filiák felsorolása, megjelölve mikor önállósultak, vagy kerültek más plébániához.

3. A püspöki és főesperesi látogatások évének felsorolása.

4. Lelőhely az őrző levéltárban és mikrofilmen.

5. Megjegyzések: a helység betelepülése, lakosai, mely plébániához tartoztak korábban, a templom építési ideje, kápolnák, szobrok, jelenlegi filiák, azok lakossága, romok.

A kötetet angol nyelvű összefoglaló, korabeli fotók Vácról, ill. más településekről, valamint egy térkép egészíti ki, amely a középkori templomos helyeket tartalmazza a történeti Váci egyházmegye területén Torma István régész tervezésében.

A katalógus elé a szerkesztő rövid bevezetőt írt a Váci egyházmegye történetéről és egyházlátogatási jegyzőkönyvéről. A bevezetőben leírtakkal kapcsolatosan két formai hibára hívnám fel a figyelmet. A latin *visitatio*-formát szoktuk használni a leírásokban, de magyarul, vizitációként is szokás írni, használni a terminust. Azonban a kötetben a szerkesztő által többször is alkalmazott „vizitáció”-nevű keverékmegoldás szerintem

helytelen, mert vagy az egyik, vagy a másik formát használjuk, abban legyünk következetesek. – Ugyanígy – helytelenül és félreérthetően – több ízben is „helyiség”-et ír a szerző a „helység” megjelölés helyett, ami zavar. (13., 16. old.). A földrajzi nevek esetében pedig a „Vácot”-formát írja le többször is a „Vácott” helyett (14., 15. old.). Forráskiadványok esetében nem ártana a terminus technikusok helyes használatára is ügyelni.

Tomisa Ilona

EGYHÁZLÁTOGATÁSI JEGYZŐKÖNYVEK KATALÓGUSA

3. SZÉKESFEHÉRVÁRI EGYHÁZMEGYE.

Összeáll. Dóka Klára. Kiad. METEM. Bp. 1997. 127 old.

(Sorozatszerk. Szántó Konrád, Zombori István).

A szerkesztő a katalógus összeállításánál az előző két kötet (Kalocsai, Váci egyházmegyék) gyakorlatát követte.

Így a következő rovatokra oszlik:

1. A plébánia székhelyének korabeli neve és változatai, a település jogállása, alapítási éve, az anyakönyvek keletkezési ideje, köz- és egyházigazgatási beosztás.

2. A plébánia templom titulusa, a kegyúr neve, a lakosság nyelve, vallása, a filiák felsorolása.

3. Az egyházlátogatások évének felsorolása.

4. Lelőhely az őrző leltárban és mikrofilmen.

5. Megjegyzések: a helység betelepülése, lakosai, templomépítés ideje, kápolnák, szobrok, filiák, romok.

A kötetet a korabeli nevek és mai megfelelőit tartalmazó helynévmutató, a kegyurak és titulusok mutatója, valamint 1778. és 1845. évi egyházkerületi beosztás egészíti ki. Legvégül angol nyelvű összefoglaló található.

Tomisa Ilona

EGYHÁZLÁTOGATÁSI JEGYZŐKÖNYVEK KATALÓGUSA

4. VESZPRÉMI EGYHÁZMEGYE.

Összeáll. Dóka Klára. Munkatárs: Kredics László. Kiad. METEM. Bp. 1997. 295 old.

(Sorozatszerk. Szántó Konrád és Zombori István).

A 295 oldal terjedelmű kötet az egyházlátogatási jegyzőkönyvek feltárását segítő katalógus 4. kötete, a mindenkori veszprémi egyházmegye (1993-tól főegyházmegye) 1698–1859 közti anyagát foglalja magába. A jegyzőkönyvek és a kísérő iratok az Érseki Levéltárban „Visitationes canonica” és „Acta et fragmenta visitationes canonicae” cím alatt található. Az 1745–1749, 1778–1779, 1815–1816, 1845–1846. évi köteteket, valamint az 1832–1838-as évekből plébániai besorolásban találjuk. Az „Acta et fragmenta” szintén plébániánként csoportosítva különféle összeírásokat, leltárakat, számadásokat, a vizsgálatokkal kapcsolatos levelezést, a vizitátor észrevételeit és utasításait

tartalmazza. A 18. századi jegyzőkönyvek feltárásában Kredics László volt az összeállító segítségére.

A kötet 272 plébánia adatait tartalmazza a következő csoportosításban:

1. A plébánia korabeli neve, változatai, a település jogállása, alapítási éve, anyakönyvek keletkezési ideje.

2. A plébánia templomtitulusa, a kegyúr neve, a lakosság nyelve, vallása, a filiák felsorolása, megjelölve mikor önállósultak, vagy kerültek más plébániához.

3. Az egyházlátogatások évének felsorolása.

4. Lelőhely a Főegyházmegyei Levéltárban: *Visitationes canonicae*: kötet, lapszám, csomósám; *Acta et fragmenta*: évkör, kötetszám. Lelőhely az Országos Levéltárban: fondszám, dobozsám.

5. Megyjegyzések: a helység betelepülése, korábbi lakosai, templomépítés ideje, kápolnák, szobrok, jelenlegi filiák, templomai.

A kötet a korabeli neveket és a mai nevet tartalmazó helynévmutató, a kegyurak és titulusok mutatója, valamint egyházkerületi beosztás egészíti ki.

A katalógus elé rövid bevezetőt írt Dóka Klára a bemutatandó egyházlátogatási jegyzőkönyvekről, a kötet végén angol nyelvű összefoglalás segíti a tájékozódást a külföldi kutató számára.

Tomisa Ilona

VISITATIO CANONICA

Egyházlátogatási jegyzőkönyvek Batthyány József esztergomi érsek idejéből
1776-1779.

Válogatta, sajtó alá rendezte és bevezette Tomisa Ilona (MTA Néprajzi
Kutatóintézete, Budapest 1997)

Az egyházi források kutatása napjainkban ismét előtérbe került. A történelem- és társtudományok figyelme újra ahhoz a dokumentum csoportokhoz fordult, amelyek az elmúlt 80 év során is megőrizték egységüket, viszonylag kis mértékben pusztultak és a selejtezés sem fenyegette őket. Ezek közül a leggazdagabb adatforrást az egyházlátogatási jegyzőkönyvek tartalmazzák.

Az esztergomi egyházmegye különösen sok és korai évszázadokból fennmaradt példányokkal büszkélkedhet. Ebből a több mint száz kötetes anyagból többen és különböző szempontok szerint publikáltak az eltelt évtizedek során. Az utóbbi években Tomisa Ilona néprajzkutató figyelme fordult a jegyzőkönyvekhez. Saját területének, a néprajzkutatásnak a szemszögéből vizsgálta a kötetekben szereplő adatokat. Először a XVII. század közepéről, a mostani válogatása pedig az 1776-1779 között Batthyány József érseksége alatt végzett egyházlátogatási jegyzőkönyvekből került ki. Nem az egész egyházmegye anyagát dolgozza fel, hanem továbbra is a barsi esperesség területéhez tartozó 15 plébániának és a hozzájuk kapcsolódó filiáknak a leírását közli, eredeti latin nyelven. A kiadás során, a jegyzőkönyv kérdőpontjainak sorrendjét megtartva, adja közre a válaszokat. Ahol szükséges volt a rövidítések miatt, az eredeti szövegrészeket kipótolja, a szöveg korabeli hibáit azonban nem korrigálja. A kötet végén a legfontosabb latin kifejezésekből szószedetet állított össze.

A válogatás alapján képet kapunk a barsi esperességhez tartozó plébániák felszereltségéről, a papi és tanítói jövedelmekről, a templomról és felszereltségéről, mindazon tartozékairól, amelyek a XVIII. század végén felfedezhetők az egyes helyeken. Amint a kötethez írt bevezetésből is kitűnik, Tomisa Ilonát különösen a jövedelmek érdeklik, hol, miből mennyit kap a pap és a tanító, milyen szokás szerint. A kutatók figyelmét felhívja ezen kívül mindazokra az adatféleségekre, amelyekből ki-ki az őt érdeklőt kiválaszthatja, pl. demográfiai adatokra, a templom építészeti, művészettörténeti értékeire, az ott élők nemzetiségi hovatartozására, stb. Felmerül azonban a kérdés, hogy célszerű-e, hasznos-e napjaikban a forrásközlés ezen formája? Nem szükséges-e le a könyv iránt érdeklődők táborára? A válasz nem egyszerű és nem egyértelmű igen vagy nem. Napjaink forrásközlésének ugyanis több mindennek kell megfelelni mint a korábbi évtizedekben, minél szélesebb – kutatói – rétegekhez kell szólnia, segíteni a különböző tudományágak művelőinek munkáját.

A forrásközlésnek biztosítani kellene, hogy ne legyenek nyelvi akadályok a felhasználásban. A források publikálásakor tehát tekintettel kellene lenni a jelen kor követelményeire, és közérthetőbb közlési formákat helyezni előtérbe.

A kiadvány területileg is szűkíti a források körét, hiszen csak egy megadott esperességhez tartozó helységekre tartalmaz információkat. Az adatbázis indokolatlanul szűkül és éppen fő célját veszti, ti. más kutatók munkájának segítségét. Komoly hiánynak érzem, hogy az egyes források közlése után semmi információt nem kapunk lelőhelyükről, szövegeközlésük teljességéről vagy kivonatos formájáról, volt melléklet vagy sem stb.

A kiadvány nélkülözi az alapvető levéltári lelőhelyi hivatkozásokat is. Tomisa Ilona 1992-ben kiadta a barsi esperességre vonatkozó 1647-1674 közötti egyházlátogatási jegyzőkönyveket, hasonló formában. A bevezetőben célszerű lett volna erre hivatkozni, és valamiféle történeti áttekintést adni a két jegyzőkönyv felvétele közti időszakról, képet adni a szervezeti és egyéb változásokról, amelyek egyértelműen kimutathatók. Bár mennyire is érdekes a Nepomuki Szent János társulat szabályzata, de bevezetőben való teljes közlését nem tartom szerencsésnek. Sajnálatos, hogy a szerkesztő kihagyta azt a nagy lehetőséget, hogy kutatásait összegezze, és áttekintést adjon egy adott terület egyház-igazgatási, szervezeti, népességbeni változásairól. Tomisa Ilona óriási munkát fektetett az elmúlt években az egyházlátogatási jegyzőkönyvek feltárásába és megismertetésébe. A Szerző további kiadványokat is tervez, a következő kötetet szerkesztésénél azonban érdemes végiggondolni a publikálás formáját és szélesebb olvasótábor igényeire tekintettel lenni.

Kéringer Mária

PÁLYÁZAT

A **Historia Ecclesiastica Hungarica Alapítvány** (HEHA) pályázatot hirdet külföldi és belföldi tanulmányi ösztöndíjra az 1998-as évre.

A pályázaton részt vehetnek azok a felsőfokú tanintézetekben tanuló **hallgatók**, illetve mindazon **szakemberek**, akik a magyar egyháztörténet bármely területével, témájával foglalkoznak.

A pályázat különösen fontos, támogatandó témának tekinti az egyháztörténeti vonatkozású **repertóriumok**, **bibliográfiák**, **monográfiák** készítését, a magyar egyházak belföldi és külföldi kapcsolatait, a határon túl kisebbségben élő egyházak sorsát, az emigrációs magyarság egyházi szervezetét, a kommunista diktatúra idején meghurcolt egyházi személyeket vizsgáló és feltáró kutatásokat.

Támogatni kívánja az egyházi múzeumok gyűjteményeinek feldolgozását, a fontos és értékes műtárgyak restaurálását, az egyháztörténeti muzeológia és restaurálás szakmai fejlesztését.

Indokolt esetben elősegíti a külföldi és belföldi konferenciákon való részvételt, valamint arra érdemes szakmunkák megjelentetését.

Az Alapítvány a pályázóktól rövid, írásos beadványt vár, vázolja eddigi tudományos ténykedésüket, és a megvalósítandó kutatási feladatot, az ahhoz kért összeggel.

A pályázaton a legfontosabb a kiírási feltételeknek való megfelelés. A pályázó külföldi állampolgár is lehet.

A pályázatok értékelése folyamatosan történik, az eredményről a pályázókat írásban értesítik.

A pályázati anyagokat az **Alapítvány Kuratóriuma** részére: **6720 Szeged, Dugonics tér 12.** kell elküldeni. Kérjük írják rá a borítékra a pályázati felelős, Dr. Zombori István nevét is.



METEM-Könyvek

Sorozatszerkesztők:

Várszegi Asztrik OSB és Zombori István

1. **Szabó Ferenc S. J.:** A teológus Pázmány. A grazi „theologia scholastica” Pázmány életművében, Róma, 1990. 365. old.
2. kiadás Budapest, 1998. 368 old. ára: 398 Ft
ára: 950 Ft
2. **Sólymos László Szilveszter – Várszegi Imre Asztrik:** ára: 280 Ft
Pannonhalmi főapátok. 1. Kreuzs Krizosztom (1856–1885),
Kelemen Krizosztom (1929–1950), Budapest, 1990. 370 old.
3. **Udvardy József:** A Kalocsai Főszékeskáptalan története a ára: 180 Ft
középkorban, Budapest, 1992. 152. old.
4. **Csapodi Csaba:** Gróf Zichy Nándor élete és politikája ára: 200 Ft
Budapest, 1993. 160. old.
5. Kelet-Közép-Európa szentje: Adalbert (Vojtech-Wojciech-Béla) ára: 300 Ft
Szerk.: Somorjai Ádám Budapest, 1994. 206. old.
6. **B. Murádin Katalin:** Faragott kőszöszékek Erdélyben ára: 350 Ft
Budapest-Kolozsvár, 1994. 168. old.
7. **Elmer István:** Börtönkereszt ára: 350 Ft
Budapest, 1994. 224. old.
8. **Fülöp Éva Mária:** A magyarországi bencés kongregáció ára: 400 Ft
birtokainak gazdasági szervezete és irányítása (1848–1949)
Budapest, 1995. 252. old.
9. **Gerics József:** Egyház, állam és gondolkodás Magyarországon a ára 550 Ft
középkorban. Budapest, 1995. 318. old.
10. **Reisner Ferenc:** A Katolikus Szemle egyháztörténeti anyagának ára: 250 Ft
repertórium (1887–1944). Budapest, 1995. 178 old.
11. **Boba Imre:** Morávia története új megvilágításban ára: 650 Ft
Budapest, 1996. 197 old.
12. **Orbán Gyula József:** Friedensbewegung katholischer Priester in ára: 1500 Ft
Ungarn, 1950–1956. Budapest, 1996. 380 old.
13. **Rónay Jácint:** Napló ára: 896 Ft
Budapest–Pannonhalma, 1996. 400 old.
14. **Galcsik Zsolt:** Szerzetesrendek feloszlása ára: 650 Ft
Nógrád megyében (1950) (Dokumentumgyűjtemény)
Budapest, 1996. 316 old.
15. **Mező András:** A templomcím a magyar helységnevekben ára: 650 Ft
(11–15. század). Budapest, 1996. 314 old.

16. **Sólymos Szilveszter:** Szent Zoerard-András (Szórád) és Benedek remeték élete és kultusza Magyarországon
Budapest, 1996. 176 old. ára: 650 Ft
17. **Magyar egyháztörténeti bibliográfia (1980–1990)**
Budapest, 1997. 223 old. ára: 450 Ft
18. **Jakó Zsigmond:** Társadalom, egyház, művelődés.
Tanulmányok Erdély történelméhez. Budapest, 1997. 479 old. ára: 950 Ft
19. **Dóka Klára:** Egyházi birtokok Magyarországon a 18–19. században. Budapest, 1997. 463 old. ára: 850 Ft
20. **Hermann Egyed Emlékkönyv.** Budapest, 1998. 206 old.
21. **A magyar piarista rendtartomány történeti névtára 1666–1997.** Budapest, 1998. ára: 1350 Ft

Előkészületben

A Magyar Sion repertórium

A csanádi egyházmegye papjainak névtára

Zakar Péter: A magyar hadsereg táborig lelkészei 1848-1849-ben

Unitárius kislexikon

ECCLESIA SANCTA

sorozat

A katolikus egyház Magyarországon. Budapest, 1991. 160 old.

A katolikus egyház a Szovjetunióban. Budapest, 1994. 124 old.

A katolikus egyház Lengyelországban. Budapest, 199

Előkészületben:

Az orosz ortodox egyház története

A cseh egyház története

A horvát egyház története

Az örménykatolikusok

EGYHÁZLÁTOGATÁSI JEGYZŐKÖNYVEK

Sorozatszerkesztők:
Szántó Konrád
Zombori István

1. **Kalocsai főegyházmegye.** Budapest, 1994. 135 old. Összeállította: Dóka Klára
2. kiadás, Budapest, 1998. 115 old. ára: 250 Ft
2. **Váci egyházmegye. Budapest, 1997.** 136 old. Összeállította: Patkóné Kéringér Mária
ára: 250 Ft
3. **Székesfehérvári egyházmegye.** Budapest, 1997. 127 old. Összeállította: Dóka Klára
ára: 250 Ft
4. **Veszprémi egyházmegye.** Budapest, 1997. 296. old. Összeállította: Dóka Klára
ára: 450 Ft
5. **Egri főegyházmegye.** Budapest. 217. old. Összeállította: Dóka Klára
ára: 250 Ft

Előkészületben:

Pécsi egyházmegye
Győri egyházmegye

EGYÉB KIADVÁNYOK

- Igazságot szeretettel.** Budapest-Szeged, 1995. 203 + 4 o. ára: 440 Ft.
- Gróf Klebelsberg Kunó emlékezete.** Szeged, 1995. 172 + 28 o. ára: 360 Ft
- Magyarország és a Szentszék kapcsolatának 1000 éve.** Budapest, 1996. 337 + 16 o. ára: 1250 Ft.
- Pál József: Ferences harmadik rend Szegeden (1919–1944).** Budapest, 1996. 80 o. ára: 300 Ft
- Lapo Lombardi: La Santa Sede e i cattolici dell'Europa Orientale agli arbori della guerra fredda.** Roma-Budapest, 1997. 155 o. ára: 850 Ft
- Mille anni di storia dell'arciabbazia di Pannonhalma.** Roma-Pannonhalma, 1997. ára: 1200 Ft

DR. KOSTYA SÁNDOR

A Torontói Szent Erzsébet egyházközségés plébánia története

A legnagyobb külföldi magyar katolikus plébánia élete és története. A majd harminc egyházközségi szervezetével és jól működő egyházközségi vezetőségével egy példa arra, hogy a hívek bevonásával milyen termékeny lehet egy plébánia élete a huszadik század második felében. A torontói magyarság a 20. század magyar történelmének egy egyedülálló vetülete, metszete, mondhatjuk lelete. Itt megtalálhatjuk a 20. század magyarságának teljes spektrumát: az ezerkilencszáztizes, a huszas, a harmincas, negyvenes, az ötvenes évek és így tovább magyarját, mindegyik őrizve hagyományát, talán hűségesebben, mint az óhazában. Él itt gazdag és szegény, nemes és közember, zseni és egyszerű, szélsőjobboldali és szélsőbaloldali, középpjobboldali és középpbaloldali, keresztény és zsidó, katolikus és más vallású, hívő és hitetlen, milliomos és bérmunkás, egyetemi tanár és tanuló, iparos és kereskedő, földműves és gyárimunkás, magányosan, vagy csoportba tömörülve. És ebben a sajátos magyar világban a torontói Szent Erzsébet plébánia a magyar katolikus megújulás gyümölcse.

A könyv vonzó ereje éppen az, hogy nem egy történeti feldolgozás hanem inkább krónika, melynek olvasása közben az olvasó az olvasottak alapján alkothatja meg saját képét egy külföldi nagyvárosban élő magyarok hitéletéről. Egy harminchét éve emigrációban élő hívő tanár mondja el neki egy plébánia keretében a magyar nép örömét és bánatát évezredünk utolsó századában saját alanyiségén keresztül.

A szerző a Magyar Egyháztörténeti Munkaközösség, METEM-International első tagjai közé tartozott, és azon fáradozott, hogy a torontói Szent Erzsébet plébánia története például szolgáljon majd a METEM többi plébánia történetírásainak. Sajnos idő előtt meghalt, a plébánia azonban így is példa maradt. Jóllehet egy helyi jezsuita plébánia, de benne lüktet mégis az egyetemes Egyház minden magyar plébániája. Érdeke minden magyar plébánia. A torontói Szent Erzsébet plébánia a METEM szülővárosa és mint plébánia a szó szoros értelmében valóban a nép plébániája (15-17 oldal).

A könyv inspiráció plébániáknak, emlékezés és mérlegelés egyéneknek.

Megrendelhető:

St. Elizabeth of Hungary Parish,
432 Sheppard Ave E. Toronto, Ontario, Canada M2N 3B7.
Tel.: (416) 225-3300; Fax: (416) 225-3814.
Ára 20.00 Can dollár.

Magyarországon:

METEM Vázlatok Szerkesztősége H-6720 Szeged, Dugonics tér 12.
Tel.: (62) 323-714; Fax: (62) 323-813.
Ára 390.00 Ft.

METEM

1988-ban azzal a céllal jött létre a *Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia Munkaközösség (METEM)*, hogy egy, a magyar egyház ezeréves történetét átfogó és az egyház alapegységét, a plébániát figyelme középpontjába állító mű összeállítását hozza létre, s amely a *Magyar Egyháztörténeti Enciklopédia* nevet kapta. Az *Enciklopédiába* az ezeréves múlt valamennyi parókiáját, legyen az a történeti Magyarországon, vagy Nyugat-Európában, az amerikai Kontinensen vagy a világ más részén, felvenné.

Az időközben születő részeredmények publikálására évkönyv jelleggel létrejövő *Magyar Egyháztörténeti Vázlatok* ma már folyóiratként működik – az egyetlen létező magyar egyháztörténeti folyóirat, amely jelenleg évente két kötetben, négy számban jelenik meg.

A *METEM-Könyvek* sorozat a terjedelmesebb munkáknak nyújt lehetőséget a megjelenésre: életrajzok, tanulmánykötetek, monográfiák. Az *Ecclesia Sancta* sorozat pedig a külföldi egyházak összefoglaló történetét bemutató köteteket tartalmazza, rendszerint valamely jelentős kiadvány fordítása révén. Ezt a tevékenységet a *Püspökök Egyháztörténeti Bizottsága* is támogatja.

A *METEM* és a *Magyar Egyháztörténeti Vázlatok* munkálkodása folyamán a magyar egyháztörténeti kutatás újraindulhatott, és elmondható, hogy valóban *vallási és felekezeti megkülönböztetés nélkül* feladatának tekinti az ezerszáz éves magyar múlthoz kötődő egyháztörténet bármilyen témájának közlését, ideértve a történeti néprajz, illetve az egyháztörténettel kapcsolatos művészettörténeti témákat is.

A *Magyar Egyháztörténeti Vázlatok* felvállalta azt, hogy összegyűjti az egyháztörténettel kapcsolatban megjelent könyveket, mindig egy adott évről vonatkozóan. Az egyháztörténetet széles keretek között értelmezzük, hiszen lehet az életrajzzal, művelődéstörténettel, művészettörténettel, néprajzzal, építészettörténettel, stb. kapcsolatos kiadvány. Az összegyűjtött könyveket röviden ismertetjük, s mindez francia nyelven is megjelenik a leuveni *Revue d'Histoire Ecclesiastique* folyóiratban. Ha Önök folytatnak kiadási tevékenységet, s egyháztörténeti jellegű kiadványaik is megjelennek, kérjük, hogy küldjenek a *Vázlatoknak* egy recenziós példányt (amely természetesen bekerül a bibliográfiánkba, majd a *Revue*-be).

Magyar Egyháztörténeti Vázlatok
Szeged, 6720
Dugonics tér 12.
Telefon: H (62) 323-714
Fax: H (62) 323-813

NOTES FOR CONTRIBUTORS

Scholarly manuscripts related to Church history in Hungary, academic comments on books, articles, - photocopies of unpublished documents and sources, - related to the Church's history in Hungary and in Hungarian linguistic communities with correct references, double-spaced and typewritten, are invited and should be submitted in two copies to the Editor:

Zombori István, Szerkesztő, *Magyar Egyháztörténeti Vázlatok*, Szeged, Dugonics tér 12, H-6720 Hungary. Tel.: (011)+36+62+323+714. fax: (011)+36+62+323+813.

References should be included in text within parenthesis and arranged as this example (Gabriel, 1986, p. 15). All references should be listed alphabetically at the end of the manuscript, author, title, year, place, publisher, and should be arranged as in the following examples:

Book:

3 Gabriel, Astrik, L. 1986. *The University of Parish and Its Hungarian Students and Masters During the Reign of Louis XII and François I.* Frankfurt am Main: Verlag J. Knecht.

Article:

Fraknói, Vilmos. 1902. „Vatikáni levéltár és a római magyar intézet.” *A katolikus Magyarország 1001-1901.* Edited by János Kiss, János Sziklay. Budapest: Stephaneum, I. pp. 425-429.

Every contributor should include with his/her manuscript a short abstract limited to 250 words and a short introduction about him/herself.

Author will receive 3 complimentary copies of the issue in which his/her article appears and 50 separatum

Any comment on method and observation about METEM project, request for information about advertising, sponsorship, bequeath, supporting Patron-, and Director-membership in METEM-International should be sent to the General Editor: Rev. Dr. Tibor Horváth, S. J., METEM, Regis College, 15 St. Mary Street, Toronto, Ont., Canada M45 2R5. Tel.: (416) 922-2476. If no answer, please call (416) 922-5474 and leave a message. Fax. (416) 922-2898

